

روحانی کو خلق کہتے ہیں اگر وہ ہدایت ایسا ہوئی خلق حسن ہو اور اگر ہدایت بد ہوئی خلق قبیح و بد
 ہو اپنی خلق کہتے ہیں ہدایت اس کو نفسانی کو کہ جس سے افعال بالکلفت آسانی صادر ہو وین نیک یا بد لیکن اگر ایسی
 ہدایت ہو کہ اس سے ایسے افعال سرزد ہوتے ہیں کہ شرعاً اور عقلاً پسندیدہ ہوتے ہیں اور ہدایت کو خلق حسن کہتے ہیں
 اور اگر نام پسندیدہ ہو تب بھی خلق قبیح کہتے ہیں لیکن ہر دو شرط نہ کو اقصیٰ ضرور چاہا ایک یہ کہ ہدایت نفس میں اسخ و شفا
 ہو ورنہ اگر کبھی کبھی آدمی سے شلا داد و دشمنی بسبب یا وغیرہ غرض صادر ہوئی سخاوت اور اس کا خلق نہ ہوگی
 دوسرے یہ کہ خلق بالآسانی اس سے وہ فعل صادر ہو کہ اگرہے خلعت مال خرچ کیا یا حالت غضب میں مشتت اپنے
 نہیں ضبط کیا سخا و صلہ اور سکھ خلق ہو گا بالجماع خلق نام ہے ہدایت باطنیہ کا اور جیسا کہ صورت ظاہر کا حسن مطلق
 فقط آنکھ کے یا ناک کے یا حس کے اچھے ہونے سے حاصل نہیں ہوتا ہر ایک تمام سر پا حسن چاہیے تب حسن ظاہر کامل
 ہوگی ایسی باطن میں چار ارکان ہیں جب ان چاروں میں حسن آوے گا تب حسن خلق تمام ہو گا وہ چار ہیں قوت علم
 اور قوت غضب اور قوت شہوت اور قوت عدل قوت علم یعنی دانش مشورہ نفس عاقل و نفس ملکی کہ مبدیہ
 فکر و تیز و شوق اور ک حقائق کا اور اس کا حسن یہ ہے کہ اقوال میں صدق و کذب کو با آسانی جدا جدا پہچان لے سکے
 کہ یہ سچ ہو اور یہ جھوٹ اور اعتقاد میں حق و باطل میں آسانی تمیز کر سکے اور افعال میں میل و تمیز میں حق و باطل
 جب یہ قوت درست ہوئی آدمی حکیم ہو گا کیونکہ حکمت دو قسم ہے حکمت نظری یعنی چیز و ملک و جو بطرح کہ نفس انہر
 میں ہیں ویسی جاننا بقدر طاقت بشری کے دوسری حکمت عملی یعنی جیسا کہ چاہیے ہو ویسی کام کرنا بقدر
 حوصلہ اور طاقت کے اور قوت غضبی معروف نفس سبعی کہ مبدیہ خشم و دلیری تسلط و تکر و جاہ و دفع مضار کا
 اور اس کا حسن یہ ہے کہ تابع قوت علم و حکمت کے رہے کہ سختی کی جا سختی اور نرمی کی جا نرمی موافق فرمان عقل کے
 کرے تاکہ جو شے نے وقت اور تہا و رد سے واقع نہ ہو اور صفت علم کشجاعت اس کی تابع ہے یہ مبدیہ ہو سکے
 اور قوت شہوت معروف نفس سبعی کہ مبدیہ شہوت کماح و خواہش اکل و شراب شوق لذائذ و جلب منافع کا
 حسن اس کا بھی یہی ہے کہ تابع قوت علم و حکمت کے رہے کہ موافق حکم عقل و حکمت کے خطہا مل کرے اور اس کے علم
 اتباع ہو وادھوس نہ کرے تاکہ صفت صفت کی گھمٹاوت و اس کو تابع و لازم ہے یہ مبدیہ ہو وادھو وادھو قوت عدل و قوت کما
 نام ہے کہ جو قوت علم کو اول درجہ اعتدال و توسط پر کر کے ان دونوں قوتوں غضب و شہوت کو بطوریکہ اور اقصیٰ
 اس کے تابع کر دیتی ہے اور حد متجاوز ہو نہیں دیتی ہر دو جہان میں ان کے کہ جب ایک حالت اعتدالی خالی خالی
 و تفریط سے پیدا ہوتی ہے اس کو فضیلت عدالت کہتے ہیں اور وہی خلق حسن ہے اور افراط و تفریط قبیح ہے چنانچہ

افراط و تنگی میں ہر اور طریقہ میں ہر دو دن خلق قیام میں اور درجہ متوسط شجاعت ہر دمی خلق حسن
ایسی قوت شہویہ کی افراط و تفریط اور تفریط کو محمود شہوت کہہ سکتے ہیں کہ دونوں ناجو ہیں اور متوسط عفت ہر کہ خلق
نیک ہی ہر اس طرح حکمت بھی درجہ میاند نام اور اوکلی افراط کو کہہ سکتے ہیں یعنی بیفروت و بیوقوف
فکرین دورانا اور تفریط کو کہہ سکتے ہیں یعنی اختیار و ادب استعمال عقل کرنا اور درجہ خلقت اسکا تمام حکم
منتقدین متاخرین کا اتفاق ہے کہ اصول و اجناس فضائل کے چار ہیں حکمت و شجاعت و عفت و عدالت اور درجہ
اسکے ہستیار ہیں اور بقدر شہور کہ تباہی خلق میں کورین چنانچہ ذکا و سرعت فہم و صفا ذہن و سہولت تعلم و حسن
تعقل و تحفظ و تدبیر انوع جنس حکمت کے ہیں شجاعت بلند ہستی و ثبات و علم و سکون نفس شہامت و تحمل و تواضع
و حمیت و قوت جنس شجاعت کے انواع ہیں اور حیا و رفق و حسن ہر دمی مسالمت و صبر و قناعت و وفاء و ورع
و انظام و محلی و خیر عفت کے انواع ہیں اور صداقت و الفت و وفا و صلہ رحم و مکافات حسن و شکر و حسن قضا و توفیر
و تسلیم و تحمل و عبادت جنس عدالت کے انواع ہیں اور صدا و امانی و زوال و بد اخلاق ہیں اور کوئی شخص مستحق مدح اور مفاخر کا
نہیں ہوتا ہے مگر انہیں صفت خواہ اسکی ذات میں ہیں یا اسکی کتاب و اسلاف میں اور سو اسکی اگر کوئی دولت
و مال سے فخر کرے عقلا کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہیں لیکن وہ قسم کی معرفت یہاں شکل ہوتی ہے کہ ایک کہ
یہ فضائل چار گانہ اور ان کے فروغ اکثر یہ فضائل نسبت طاہر کی کشیدہ ہو جاتے ہیں و نہیں فرق و تمیز کرنا
نمایات دشواری ہوتا ہے اور اکثر لوگوں کو مذکور کا واقع ہوتا ہے اسکا کہ فضیلت اس کے کہتے ہیں کہ اسکا سبب بھی فضیلت
ہو نہ دولت چنانچہ اکثر لوگ تحصیل علم و حکمت اور تخیل قوت و عاقلین میں نہایت جانفشانی اور عرق پیزی کرتے ہیں
حالانکہ سبب اس کا یہ ہوتا ہے کہ جاہ و منزلت اور بزرگی و رفعت و نام آوری خلق پیدا کرین پس فضیلت
کی اس کا سبب ہوئی یا اس واسطے کہ مال و عیش اور لذائذ اکل و شرب و وس علم کے سبب حاصل کرین پس
حرص و شہوت اس کا سبب یعنی یہ علم فضیلت نہوا بلکہ زلیلت ہو گیا کیونکہ سبب اس کا خراب تھا و علم فضیلت کہ
کہ سبب اس کا یہ ہو کہ حق و باطل میں تمیز کر دین اور پھر باطل کو اجتناب و حق کو اختیار کر دین تاکہ روح انسانی مکمل
پاوے اور قابل قرب حضرت الوہیت کے ہو کہ اس طرح بعضی اہل ذات و شہولت دنیاوی امور میں گرفتار ہوتے ہیں
اور سبب اس کا کچھ بغرض فاسد ہوتی ہیں اس کا عفت نہیں کہیں کہ مال کثیر خرچ کرتے ہیں بغرض شہوت
بار بار یا طمع جاوید یا ترشاد یا دوسرے امور میں دنیاوی کی خاطر سے یہ سخاوت نہیں ہے ایسی بعضوں کے اجمال شاہ
شجاعت صدقہ ہیں بغرض تحصیل مال کے چنانچہ قلع الطریق وغیرہ کرتے ہیں یا واسطے نام و دنیا کے

اخلاق میں رد و قسم کرنا، معروفیت میں کھنکھلاہٹ اور کسی کی تکبر پر لڑنا

کے اور ہم ہیں کہ ان دونوں کے محیط اور واسطی میں واقع ہوگا اور ظاہر ہو کہ یہ مرکز و خط مستقیم فضائل
 کمال عقل و فضائل اخلاق پر اخلاق حضرت قبلہ گامی رسالت بناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں کہ انکے
 تعلیٰ خلقی خطہ و انکی شان میں ہر اذات عالی صفات آنحضرت کی جمع اخلاق تمام انبیاء و مرسلین کی
 بلکہ مگر مکمل ان اخلاق کی واقع ہوئی کیونکہ حضرت کو امر الہی ہوا کہ **قَدْ نَعْلَمُ اَقْتَدِ بِاٰمِیْنِ** یعنی انبیاء قبل کی ہر
 اختیار کرو اور ظاہر ہو کہ حضرت کے نافرمانی امر الہی کی غیر متصور ہی پس لازم آیا کہ حضرت قبلہ گامی رسول الہی نے
 سب اخلاق و سیرتیں انبیاء سابقین کی حاصل فرمائیں اور چونکہ بعضے اخلاق باقی تھے انکو بھی تعلم و کامل
 فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا کہ **اِنَّکُمْ مَعَاہِدُ** یعنی تم مکام اخلاق یعنی بھیجا گیا ہیں تاکہ کامل کرو ان اخلاق بزرگ کو و بشیر
 و قائل شہر حسن ہوئے نام عسی یہ بضیاداری و انچہ خوبان ہمہ دارند تو تہاداری ہے پس اب است خدا طلبی کا
 منحصر ہو گیا حضرت کے طریق و روش اختیار کرنے پر چنانچہ فرمان مطلق نازل ہو چکا کہ **وَمَنْ یَتَّبِعْ طَرِیْقَیْکَ اَکْمَلُ**
دِیْنِکَ اَقْلَمُ یعنی جو شخص کہ سو ا اسلام کوئی دین تو بھیجا ہرگز قبول نہ کیا جاوے گا اور سب بلکہ انبیاء
 اولوالعزم کو بھی سو گیری حضرت کے کچھ حارہ نہیں چنانچہ فرمایا لو کان موسیٰ حیاً ما و سبلہ لکھاج
 یعنی اگر ہو تو موسیٰ علیہ السلام زندہ نہ کنجائیش کہتی انکو سو آپر وی میری کے اور عسی علیہ السلام کا اوترا اور
 حضرت کی پیروی کرنا خود مانند آفتاب کر روشن ہو پس جو شخص کہ حضرت ان اخلاق میں جسقدر قریب
 و مشابہ ہو وہ اس قدر سعادت آفریدگار سے بھی قریب ہو اور جسقدر کہ اخلاق محمدی دور ہو اسی قدر قرب حضرت
 الٰہی سے بھی دور ہو اور جو شخص کہ جامع ہر کمال ان اخلاق کا مستحق اس امر کا ہو کہ خلق میں ہنزلے فرشتے
 مطاع کے ہر کہ سب خلق اسکی طرف رجوع کو سے اوجہ اصعال میں اسکی اقتدا کریں اور جو شخص کہ ان سب
 اخلاق سے جدا ہو گیا اور انکے اعداد سے موعود ہو ا وہ مستحق اس بات کا ہو کہ بلا عباد میں کھل جاوے کیونکہ وہ
 شیطان لعین کے قریب ہو گیا با بخل و اجب یہی ہو اگر تمام اخلاق میں اخلاق محمدی دستور العمل مقرر کیے جاویں
 اور انہیں کی اقتدا کی جاوے بلکہ مستدل محمدی دلیل مذکورہ الصدر میں جو عبارت تغیر کا شفعہ للمعالی کی
 نقل کی ہو وہ میں ہا ہا صحیح ہو کہ اقوال و افعال ہر نبی کے موافقہ کتاب انبیاء سابقین کے اور مطابق روش
 انبیاء سابقین و صل کے چاہیے ہوتے تھے اور اس امت میں اخلاق ولی کے مطابق اخلاق انبیاء کے چاہیے ہیں
 اور ضروری کہ جو خبر کردہ ولی دیتا ہو شرع اسکو قبیح نہ جانتا ہو بلکہ حکایتان بھی اخلاق میں اتباع شرع اسکی
 کی ضرورت ہا بہ سمجھتے تھے چنانچہ اخلاق نامہ میں لکھا ہو کہ کتاب یقیناً میں کہا ہو کہ موسیٰ علیہ السلام

میں جو ان کے انبیاء و مرسلین کے

و ان کے اقوال و افعال ہر نبی کے موافقہ کتاب انبیاء سابقین کے اور مطابق روش

کی طرف ہر ناموس ہم کو کفر کے چاہیے اور ناموس مومن ہوتا ہے جس میں ناموس خدا اور جمل یعنی تھانوں
 تدبیر سیاست پیشوا سب ناموس کا ہوا اور ناموس مومن حکم ہو کہ اس کو پیروی ناموس الہی کی چاہیے کہ ناموس ناموس
 سوم اقدہ کو کہ ناموس مومن کی اور تنزیل قرآنی سے بھی یہی معنی سمجھے جائیں چنانچہ فرمایا کہ **وَأَرْكَنَ أَمْرُهُمْ**
الْكِتَابَ وَاللِّبْنَانَ لِيَقُولَ كَلَّا تَسْ بِالْقِسْطِ وَأَرْكَنَ الْإِخْلَاقِ لایہ آئمہ پر سب طلب کہ مدار و اصل و محکم
 و قیاس علیہ و اس میں شرافت اخلاق و حسنہ اخلاق و سیرت محمدی اور شریعت آنحضرت کی ٹھہری کہ اولیٰ بات
 ثابت ہو جاوے کہ اخلاق و احوال اس شخص کے موافق کتاب و سنت کے ہیں تو بہ اخلاق و دلیل و سکی ولایت پر
 ہو گئے پس ثبوت ولایت موقوف ہو و مطابقت اخلاق پر کتاب و سنت کے تھا تب شیخ جو پور کا حال سنا چکا
 کہ شیخ موصوف ہوئے ہیں جیسا کہ ان کے عقیدہ شریعت میں لکھا ہے کہ جو حدیث کہ موافق حال اس بیک کے ہو وہ صحیح ہو
 اور جو حکم و بیان کہ تفسیر غیر مبین مخالف بیان اس بیک کے ہو وہ صحیح نہیں ہو اور جو اعمال بیان کہ اس بیک کے
 ہیں تعلیم خدا اور اتباع مصطفیٰ سے ہیں اور ہم کسی مذہب کے متعبد نہیں ہیں اگر کوئی چاہے کہ ہمارا صدق معلوم
 کرے چاہیے کہ کلام خدا اور اتباع رسول علیہ السلام سے سچ احوال و افعال ہماری کچھ ٹوٹے اور فہم کرے
 انتہی یہ اولیٰ معاملہ ہو کہ کتاب و سنت کو اپنے مطابق ہونا چاہتے ہیں لیکن ثابت ہو کہ ان کا حسن اخلاق ثابت
 نہیں ہو سکتا ہے کہ نہ کہ ان کے اخلاق مطابقت کتاب و سنت پر اور بیان ہر عقود و ہر ملکہ کتاب و سنت کا
 اثبات اپنی مطابقت پر موقوف جائیں اور پھر طرہ یہ کہ بولتے ہیں کہ اگر کوئی چاہے کہ ہمارا صدق معلوم کرے
 چاہیے کہ کلام خدا اور اتباع رسول سے احوال و افعال ہمارے عین و موافق حالانکہ اتباع رسول بھی خود انکار کیا کہ خدا
 رسول کو اپنا تابع ٹھہرایا اتباع رسول کیونکر ثابت ہو سکتی ہو اور کلام خدا کی اتباع بھی ثابت نہیں ہو سکتی تو
 اس کو کہ جو معنی کلام خدا کے صحیح مروی جس تفسیر سے بیان کیے جاویں گے اور وہ مخالف شیخ کے ہونے
 بلکہ گے کہ یہ صحیح نہیں ہیں صحیح وہ معنی ہیں کہ جو موافق بیان و احوال اس بیک کے ہیں پس اتباع کلام خدا کے
 نہ کہ بلکہ کلام خدا کو اپنی خواہش کے تابع چاہتے ہیں **وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَاءَ هُمْ يَفْسَدُونَ التَّحْقِيقَاتِ**
وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ذَلِيلٌ لایہ اگر کہیں کہ قرآن کو ہم اپنے تابع نہیں کرتے ہیں بلکہ قرآن کے معنی کو ہم اپنے
 تابع کرتے ہیں جو کہ ہماری عبارت قرآنی ہے اور اسکے معنی ضرور چاہیے کہ نا اور جب کوئی معنی موافق
 قاعدے عہدیت اور ولایت کے کریگا تم کو گئے کہ روایت ظنی ہو اور میرا بیان قطعی ہو جو معنی کہ میرے
 معنی اعدہ میں غلط ہیں چنانچہ اس قسم کے معانی اپنے عدیے کے موافق اکثر انھوں نے کیے ہیں کہ کچھ

اور تفصیلی اسباب میں کہ شیخ جو پور کا حال سنا چکا

مذکور ہو چکے ہیں اور باقی آئندہ آویں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور چونکہ اتباع قرآن کی ضمانتی یہ ہے جب کہ کسی کا اعتقاد
 اپنے بیان پر ہوا اتباع اپنی ہوئی نہ قرآن کی اور آپ کے بیان کا قطعی ہونا اور اتباع قرآن پر موقوف تھا جبکہ
 اتباع قرآن کی قطعیت بیان پر موقوف ہوا اور محال لازم آیا اور بھی تقریر اتباع احادیث میں بھی یہ کہ تصدیق
 ولایت جیسا ثابت ہو گیا کہ اپنے اخلاق کو مطابق احادیث کے ثابت کر دے یعنی جب تک کہ تصدیق اخلاق
 مطابق احادیث کے نہ ہوگی قابل اعتبار کے نہ ہو گئے اور ولایت ثبوت کو نہ پہنچے گی مگر کہنا کہ جو حدیث میرے
 احوال اخلاق کے مطابق ہے وہ صحیح ہوتی غلط نہایت بموقع ہے کہ چونکہ ابھی اخلاق مطابقت ان احادیث
 پایہ اعتبار کو کہاں پہنچے ہیں کہ محکم صحت احادیث کا ثمر لے جاویں خلاصہ کلام یہ ہوا کہ ثبوت اخلاق حسنہ
 موقوف ہے مطابقت احادیث و تفاسیر صحیحہ پر اب یہ کہنا کہ ثبوت احادیث و تفاسیر موقوف ہے انہیں اخلاق
 حسنہ پر در محال ہے کہ کوئی عاقل سمجھے گا اگر کہیں کہ وہ احادیث و تفاسیر چون ثبوت اخلاق موقوف ہے وہ ثابت
 اور جب ثبوت کہ اخلاق پر موقوف ہے وہ دوسرے ہیں جو کہ اسکا یہ ہے کہ ثبوت اخلاق انہیں احادیث و تفاسیر
 کیا جاتا ہے کہ جہین کہ اخلاق کا ہے اور اپنے اخلاق و احوال کے مطابق کر کے بھی یہی احادیث و تفاسیر آزمائی
 جاویں گی کہ جہین کہ اخلاق ہے ورنہ یوں کہنا ہوا کہ جو حدیث و تفاسیر کہیں کہ آسمان زمین کا ہوا ورنہ
 کے حال کے موافق نہ ہو و غیر صحیح ہے نہایت نامعقول ہے اور اگر کہیں کہ احادیث متواترہ قطعیہ و آیت
 قطعیہ کہ جنکی صحت میں کلام نہیں ہے اخلاق شیخ کے اول ائمہ مطابق ہو کر ثبوت ولایت ہو گئے بعد
 اوسکے احادیث و تفاسیر ظہیر کی صحت مطابقت اخلاق مذکور پر کہ دلیل قطعی میں توفیق ہی جواب
 اسکا یہ ہے کہ احادیث غیر متواترہ قطعیہ کہ اوسمیں بعضی مشہور و بعضی محض میں بالاتفاق قابل استدلال
 و سفینہ میں خصوصاً فضائل اعمال میں کہ احادیث ضعیفہ بھی مقبول ہیں چہ چاہے صحیح کے بلکہ خود مدد دہی
 کتاب لضافنا سے کہ باب ہم میں مضمرات نقل کیا ہے کہ جو شخص جو واحد اور قیاس کا انکار کرے اور کہے
 کہ وہ حجت نہیں ہے وہ شخص کافر ہو جاتا ہے پس جب یہ احادیث مفید ظن میں اب اگر بعض اخلاق باطل
 مدد دہیت کہ ان احادیث میں مذکور ہیں و شیخ جوہر میں مفعولہ میں تو لامحالہ ظن اس بات کا ثابت ہے کہ شیخ خاص
 الاخلاق ہیں اور مدد دہی نہیں دینا اور ظاہر ہے کہ اس ظن کے ہوتے ہوئے قطعیت کمال اخلاق یا ثبوت مدد
 کی خاصہ و باطل ہے کہ چونکہ قطعی یقینی وہ امر ہوتا ہے کہ اوسکے جانب مخالف کا ظن بلکہ ہم بھی ہوا تو تقسیم کی
 یہ ہے کہ ہر خود و حال سے خالی نہیں ہے اور میں احتمال ضمنی مخالف کا بھی نہیں ہے اگر کہی اور اس خبر کے بارے

۱۵۵

قوت میں اور کوئی شک نہیں ہے اور اگر دونوں میں ایک غالب ہو دوسرا مغلوب ہو تو غالب اولیٰ اور مغلوب دوم کہتے ہیں اور اگر دوسرے میں احتمال مضمون مخالفت کا بالکل نہیں ہو تو اسکو جزم کہتے ہیں اب اس کے بھی محال ہیں کہ یا واقع کے موافق ہو یا مخالف اگر مخالفت ہو تو وہ جزم جل مرکب ہو اور اگر موافق ہو تب بھی محال ہیں کہ کیسے اغوا اور نمائش سے وہ اعتقاد زائل ہو سکتا ہو یا نہیں اگر ہو سکتا ہو تو وہ تقلید ہو اور اگر زائل نہیں ہو سکتا تو یقین ہے اب ظاہر ہے کہ جب شیخ کے اخلاق کو دلیل تھے ولایت و عہد ویت کے ادنیٰ جانب مخالفت ممکن بل لائل ظنیہ یعنی دلیل احادیث و آثار و شہورہ ہوے دعویٰ کمال اخلاق اور ولایت و مددیت کا جزمی و یقینی ہرگز نہ بلکہ منظنون یا مشکوک یا مہوم ہو گیا اب اس گمانی اخلاق و ولایت احادیث و تفاسیر کو کہ جس پر تفسیر جس سے است کا عمل چلا آتا تھا کر دینا کس قدر بے باکی و جرأت ہو خدا اور رسول پر کہ کوئی ایماندار اس کا وارث نہ ہو گا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ است سے اخبار ظنیہ منکر المعنی جب مجتمع ہو جاتے ہیں تو وہ غنی قطعی ہو جاتے ہیں چنانچہ متواتر کی حقیقت یہی ہے کہ بہت سے اخبار اکھا جب ایک بات پر متفق ہوئے ہیں وہ بات مزید یقین کو پہنچ گئی اگرچہ ہر واحد جدا گانہ ظنی تھی مثال اس کی محسوسات میں یہ ہے کہ سی بالون کی بسبب اجتماع و اتفاق بالون کے کس قدر قوی و مضبوط ہو جاتی ہے حالانکہ ہر بالون کے او میں اور کچھ نہیں اور ہر بال علیحدہ نہایت ضعیف تھا اور نیز تواتر دوسم ہر ایک بات کہ لفظ خبر بھی تمام روایات میں تغیر نہ ہو گا و اسکو متواتر لفظ و المعنی بولتے ہیں دوسری یہ کہ الفاظ روایات کے مختلف ہو دیں لیکن کسی ایک معنی کے اور اگر لے میں تمام روایات متفق رہیں اور متواتر کو پہنچ جاویں اور اسکو متواتر المعنی کہتے ہیں وہی قطعی ہوتی چنانچہ بیان بھی ایسی ہی واقع ہو اس کو صد با احادیث و آثار و علامت مدی آخر الزمان کی بیان میں ارادہ ہیں کہ ہر اہل علم کا حدیث مثل عقد الدمدار القول المختصر فی علامات المہدی المنتظر اور البرہان فی علامات مہدی آخر الزمان اور العرفان الوردی فی اخبار المہدی وغیرہ کے اور احادیث و آثار سے معمول ہیں چنانچہ ایک سال قول مختصر من فقط شیخ ابن حجر کی رحمت اللہ علیہ دوسو علامات مددیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین نقل کی ہیں اور چونکہ یہ علامات شیخ جنوید میں بالکل مفقود ہیں حتیٰ کہ اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا ہونا ایاب کا نام عبد اللہ ہونا اگر سورۃ اللورد اور کثرۃ الوجہ و ہر اس قدر بھی اوسن رگوں کے حق میں ثابت نہ ہو سکتا ہے جو جا علامات تاترۃ الوجہ و صیبا کو اولاد سابقہ میں بشرح و بسط مذکور ہو چکا پس یہ روایت بہت بوالہو کہ شیخ متنازع فیہ میں علامت مددیت کی مفقود ہو اور اس مسئلہ کو دہر از دہر لازم ہے کہ شیخ حکم مددیت میں کلام ہو مددیت مددیت مددیت

علامت حدیث ہونا بلا تخصیص و تعیین علامت اور دعویٰ حدیث میں کاذب ہونا قد شریعہ تمام روایات میں
 ظاہر ہے کہ تمام روایات میں شریعت کے حق میں جو تواریخ ہیں بہت قدر مذکور تواتر و قطعی کوئی اور دلیل قطعی بطلان دعویٰ شریعت
 ہوا اور کذب بھی کہ تمام روایات میں گناہ و خلق بدیہ ثابت ہوا پس حسن اخلاق قطعی نہوا بلکہ بطلان و شک قطعی ہوا پس
 اخلاق کو محکم احادیث حضرت صادق و صدوق کا ٹھہرانا محال شرعی ہے بلکہ اس جواب یہ کہ اس میں جو
 بحالی برسمین بغتہ اقلیم میں اہل سنت جماعت میں صد ہا ملکہ نیرار یا ایسے کا علیین صاحب اخلاق حمیدہ گذرے
 ہیں کہ تمام قطعیات و ظنیات احادیث پر عمل کر کے کوئی دقیقہ ذائق اخلاق واجبہ و رسد نہ بلکہ مستحسن و مستند
 سے بھی فرق نہ نہت کیا ہے اور صد در کلمات باہرہ و جوارق ظاہرہ جو طے ہیں اس میں حضرت جیسا کہ شیخ جو
 سکیت میں زیادہ ہیں کیفیت میں بھی زیادہ ہیں کیونکہ شیخ قطعیات کے فقط عامل ہیں اور یہ حضرات تمام
 قطعیات و ظنیات کے عامل ہیں اور ہر قسم کے خلق محمدی کے تصدق میں حواہ و ایت توحی کی کتابت ہو یا۔
 ضعیف کے پس ان کے اخلاق کی جانب غالب ہوئی اور یہ سب شیخ مذکور کے باب حدیث میں تکذیب کرتے ہیں
 پس یہ وجہ قرار دے دیوں گے کہ اخلاق کو دلیل قطعی جگہ میں شیخ مذکور کا کذب قطعی ہوا جواب جو تھما ہے
 کہ صحابہ کرام سے لیکر آج تک کسی صحابی یا امام یا مجتہد یا عالم یا عارف یا غوث یا قطب نے یہ دعویٰ نہیں کیا ہے
 کہ میرے اخلاق ایسے کامل ہیں کہ اب جو حدیث کہ میرے حسب حال ہو وہ صحیح ہے باقی سب غلط ہیں اس دعویٰ بد
 ہوا اور بدعت بلاشبہ اخلاق سید سے ہے اخلاق حسنہ سے جواب یا شیخ ان یہ کہ شیخ مذکور کا دعویٰ ہے
 بھی کہ میں تابع نام رسول خدا کا ہوں کہ میرے قدم اتباع آنحضرت میں ایسا ثابت ہے کہ سر و تاجا و زمین کرتا ہوں
 اور بخوبی روشن ہے کہ اتباع نام جیب ہو گا کہ تمام سنن اخلاق محمدیہ پر عمل ہو گا اور چونکہ اجناس اخلاق جلیو جیسا کہ مذکور
 ہوئے اور فروع عالمیہ شمار و تحقیق اجناس ضمن فروع میں ہوتا ہے اور فروع باخبا ظنیہ مروی ہیں کیونکہ احادیث میں
 سو اچند حدیث کے متواتر نہیں ہے اور قرآن میں بھی تفصیل تام نہیں ہے بلکہ بطور اصول و اجمال کے مذکور ہیں
 اور جہاں تفصیل احادیث ظنیہ میں اور جو وقت فقط قطعیات پر اختصار ہوا اور وقت تابع نام نہوئے بلکہ
 تابع ناقص ہو اور دعویٰ اتباع نام میں کاذب ہو اور کذب و ظن اخلاق بد ہے پس اخلاق ہونا قطعی ہوا
 نہ خوش اخلاق ہونا جواب چھٹا یہ ہے کہ قرآن سب قطعی ہے اور عمل بالقرآن کے معنی ہیں کہ قرآن کے مطابق عمل کرنا
 اور معنی انھیں تفاسیر مرویہ کہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے مروی ہیں معلوم ہو ہیں اس محنت اخلاق متوقف
 ہوئی عمل بالقرآن پر اور عمل بالقرآن متوقف انھیں تفاسیر کی محنت برابر کر محنت ان تفاسیر کی متوقف

[illegible]

بدھاتی اہل مال غیر مومن تعویذ کا انکسیدنا حرام ہے۔ لاکھوں شیخ و جناب اور سکورو اسے کہتے تھے اور بات کرتے نہ وہ اہل تشیع کے خلاف حکم دیتے تھے

فہم اظہار کذب علی اللہ یعنی پھر کہن ظلم تراوس کے کہ جسے محمد بنو لہ امتہ تعالیٰ پر اور حدیث شریف
 میں جو کہ شیخ کا لفظ کان کان کی ہوگی شریعت میں جو شخص کہ بتلاؤ وہ جزا دے گا و عطا عین ہوگا اور
 مانند اس شخص کے جو کہ پڑھے کہ پڑھے ہو یعنی میرا جامہ دے گا کہتا ہو کہ جو کہ میرا لباس کیونکہ میں
 نصیب و صاحب دین ہو جانا ہوا اور قول ہوا بقدر بدتر گناہ ہو کہ قرآن مجید میں اوسکو شکر اور ستیسی کیلئے بیان
 فرمایا کہ فاجتنبوا الذین منکم وکانوا یحذرون قول الرسول یعنی کنارہ پڑھنا یا کسی کہ بت میں اور کنا
 پکڑو قول رسول اللہ صلی علیہ وسلم کہ پڑھنا چنانچہ انصاف نامے کے باب چہرہ میں لکھا ہو کہ میرا چہرہ
 گیا کہ ایران ہمدیہ حضرت عیسیٰ ملاقات ہو گیا کہ بعضے شخصوں کے تین ملاقات ہوگی اور بھی نقل ہو سید محمد اور سید
 خود سیر اور بیان نعمت اور بیان لا اور اسواہ کے اور اکثر مہاجرین کہ ان سب میں کہ جو چاہا کہ گنا
 ہمدیہ حضرت عیسیٰ ملاقات ہوگی فرمایا ان ہوگی اس شہور ترین ہی نقل ہو اور بیان ملک جیو کہا کہ تم کیا
 جانتے ہیں کہ کتنے شخص مہاجرین ہمدیہ ہیں کیونکہ میرا بہت ملک پھر میں بہت دیکھو کو فیض یونچا ہو
 خدا جا کہ گناں تمہو ہو گا استی اس کلام سے بخوبی ظاہر ہو کہ مہاجرین و گناں ہمدیہ ایک ہی یعنی ایران
 و صاحبان بلا واسطہ اور اسی سبب میان ملک جیو کو توجیہ کرنے کی حاجت ہوئی کہ بویہ کہ میرا چونکہ بہت
 ملک پھر میں اور اصحاب اس کے متفرق ہیں یا کسی ملک لے طویل العید کہ ملاقات کر لیں زندگرا دیہ ہوئی
 کہ اس سبب لے ملاقات کرینگے یا نہیں خود اس سوال کی حاجت تھی کیونکہ سب کو معلوم تھا کہ آخر تبعان ہمدیہ
 اور اولاد و خداداد کے مذمت تک پہنچے پھر ملاقات ہمدیہ میں کیا شہد تھا کہ سوال کرتے اور اپنے مذہب کو
 باوجود اہل اسلام جائے کہ گناں کرتے ہوئے کہ چند روز میں اسکا اثر نشان باقی نہ رہے اور حضرت عیسیٰ
 شاید ملاقات ہووے گا اس نکال کو حل کرتے اور لفظ ایران مہاجرین کی اضافت طرف ہمدیہ صاف اہل
 تخصیص ہو موافق قاعدہ فقرہ کے یعنی خاص ہمدیہ کا یہ اصحاب بلا واسطہ بہ غلطی سوم صاف اسی معنی کی
 مؤید ہو پیش ثابت ہوا کہ یہ بزرگ قدر غیب میں محض قیام گناں کے بے اللہ امام و اعلام الہی کے ایک پیش گوئی کرینگے
 کہ وہ اس واقع کے خلاف تھی کیونکہ ظاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی مکناں نہ ہو کہ وہ تمام اصحاب شیخ مذکور کے تمام
 ہر ایک اگر کھلی جاتی ہو تو ثابت کریں چار سو برس کے بعد اولاد کیا کر گناں چھاپا ہو حضرت عیسیٰ نے اور اپنے
 شیخ کو سچا کرنے کے واسطے چاہا کہ نول میں ہو یا عار و عین میں چھل کر میں ہو یا طوطا میں ہو اور کیا باعث ہو
 کہ ان میں کوئی خاد کے سامنے کل کے حکم میں اقامت کرتے ہیں اور اس کے اصل اصول کی اہم توجہ نہیں ہوتے

جملہ خلقی رسوم کہ مومن مذکور کی ہر مجلس پر اور مسنونہ طور پر پڑھنے کے لئے ہے، مخالفت قرآن اور
 متعلق و غیر مذکور اور مکمل لازم تھا، اسکو بھی لازم ہے انصاف تاکہ باب و جہد میں نہ کھارے کہ میان خود میر
 کہا کہ میں نے کئی کئی بار توجہ تمام پڑھا تھا اور میراں کو بخیر خود دیکھتا تھا میں نے پوچھا کہ میراں جو دستری
 کہو تھا اس کے فرمانہ نزدیک بند سوال کیا میں نے کہ آپ سے ساٹھ برس بعد آئیے کہا کہ نزدیک پھر
 میں نے پوچھا کہ آپ کی پاس میں بعد آؤنگے فرمانہ نزدیک پوچھا میں نے کہ آپ چالیس برس کے بعد کہ نزدیک پوچھا میں نے
 کہ آپ تیس برس کے بعد کہ نزدیک سوال کیا میں نے کہ آپ سے بیس برس بعد آئیے فرمانہ نزدیک پھر پوچھا میں نے
 کہ آپ میں سے بعد آؤنگے فرمانہ نزدیک دیکھو دستری جی حاضر ہیں پوچھا یو بعد میان کو کہتے ہیں کہ بند
 نے جس مجلس میں بہت چیزیں پوچھیں گریز فرموش ہو گیا کہ پوچھوں تم کہ آؤ گے اور اس حکایت کا شاہد یاد کرو
 کہ بعد میں جس کے کہ میان میں شیخ محمد بن اسماعیل دعویٰ جی کیا تھا اتنی سیاق اس کا نام معلوم ہوتا ہے کہ میان
 خود میر کو بعد انتقال میراں کو ملت کا شیعہ میں اس گفت و شنود کا اتفاق پڑا ہے میں معلوم ہوا کہ میراں بعد انتقال
 بھی استفادہ شوق پیش کوئی کار کرتے ہیں کہ اس عالم سے بھی کام ہے اپنے خاص الخاص غلطیہ نور ہر ہر غلطی
 دے محل میں گویاں کہ جاتے تھے ایمان خند میر کی چالاکیاں ہیں کیونکہ کذالک پیش آئے لیکن ہو
 عرقھا و حسن ثبات کا ارض من کرم البذر اور تعجب کی جاہر کہ اس عصبو کا سوال میراں اس
 بعد جہد کا تھا کیا اور خیر لقا جیسوئی کی سب کچھ پوچھا اور یہی اصل بات بھول گئے اور واضح ہو کہ اعداد
 مذکورہ عبارت سے تمام تحدید و تعین پر ال میں تعلیل و تائید پائندہ و مستحق فہم کہ مستعین قرآن و تفسیر
 نفس امارت کے کہ بیان یہ موقع نہیں ہوا سو اسے کہ بعضین غلو غیر واسطے کثیر و تعلیل
 عمارت میں متعل میں دس اور بیس اور تیس اور چالیس کی اس ساٹھ جو وقت کہ تہ تیغ تعداد پوچھی جاوے
 کہ وہاں تعین مراد ہوتی ہے تو دوسرے کے یہ اعداد عبارت مسائل میں کہ خود میراں نے کہ پوچھیں عبارت تعین
 اور ظاہر ہے کہ اس سوال تعین کا تہا یہی جواب ہماری دسی پر معمول ہو گا یعنی نزدیک ہی اس سے ہمیں کہ
 مطلق نزدیک ہی یہ حالات کہ کہ خلاف قرآن سوال کہ پوچھا کہ انصاف نامہ کہ اسکو و القبط النفس لحد
 چل کر تہا یہ غلط ہے اگر یہی سنی ہو تو مانند قیاس کے قریب ہی تو مشن انصاف سے پہلے میں یہ سہکتے
 کہ جو مسائل مزاج دان سپر پھر پچاس چالیس غیر سے تنزل کرتے ہوئے دس تک کہ ہے کہ کاتے اصل
 یہ بات ہے کہ میان ایک حد تک تعین پوچھتے تھے اور میراں اس میں نہیک ہوتا تھے نہ اس کا نام

جملہ رسوم کے ہر مجلس پر پڑھنے کے لئے ہے، مخالفت قرآن اور متعلق و غیر مذکور اور مکمل لازم تھا، اسکو بھی لازم ہے انصاف تاکہ باب و جہد میں نہ کھارے کہ میان خود میر

نام لیتے تھے اور بھی گمان وسوسہ کے تمام شیخ و شایع خیالات میں جا کر ان تھا کہ جیسا کہ مہدی کا ایک
 آگے مہتر عیسیٰ ہر فرد میں مختصراً اور پختہ ہیں چنانچہ یہ کہ مہدی ہوتے دیکھ کر مرید و مقلد شیخ کا نسبت
 شوق ہوا کہ ایک شیخ محمد خراسانی دعویٰ کیا جیسا کہ مذکور ہوا بادشاہ مرشد و سکا سر کاٹ ڈالا چنانچہ کتب
 نقلیات میں مذکور ہے اور انصاف دانے میں باہر جیہ ہم میں بطور یہ کہ میان ابراہیم زکریا و مرید میان نعمت میں عیسیٰ
 عیسویت کا کیا تھا او سکو کہا گیا عیسیٰ بیٹے مریم کے ہیں اور سیرکان با پٹان برٹان ہیں اور شیخ بھی ایک تھے ورنہ یہ کہ
 دعویٰ عیسویت کا کیا تھا میرا کہ کہا کہ تمھو عیسیٰ کہنے کیا جگہ مہدی کہنے کیا مان تیری لفظ تھی عیسیٰ
 فرزند مریم کہہ گئے اگر تو دعویٰ عیسیٰ کا کر گیا کا فر ہو جاوے گا بعد چند روز شیخ بھیکے اسے اس کے مروج کیا
 میرا کہ کہا کہ بالا آسمان کیونکر نیچے گئے بعد فرمایا کہ تمام تعالٰی خالق چارم یہ بھی دم اور دم کی قسم
 ہے اور جو کچھ اذکار لازم تھا اسکو بھی لازم ہو رہی ہے کہ کتاب مخضائل میں فضائل سید محمد بن متقول ہے کہ عادت
 حضرت میرا کی یہ تھی کہ بلا تاخیر نماز جمعہ کے واسطے جایا کرتے تھے ایک جمعہ کو بدلتو میان جامع مسجد میں
 اگر نیت نماز وتر کی یا از بلند باندھی وہاں تکے قاضی خطیب نے سن کر کہا کہ یہ ذات مہدی امیر و ہر استیانت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کی کہ نماز وتر کی ادا کی جمعے سے رخصت ہوا اس کو دوسرا جمعہ نصیب نہو گا جب حضرت
 میرا نے مانسے روانہ ہوئے قاضی خطیب نے سامنے آکر پوچھا کہ تولد خوندگار کا کس روز ہے اور دعویٰ خوندگار کا
 کس روز اور موت خوندگار کی کس روز ہے فرمایا کہ روز دوشنبہ کو پس دونوں جمعے کے توابع و لواحق کی تصدیق
 کر کے صحبت اختیار کی جب ہاں سے مراجعت کی اشائے راہ بیماری شروع ہوئی کہ وجود گرم
 ہوا انتہی مخصار و تولد اور روز دعویٰ مہدویت البتہ معلوم ہو سکتا ہے کہ مقدمات گذشتہ سے تھا لیکن وہ
 اور غائب ہو و کس طرح معلوم ہو سکتا ہے وہاں قیاس و تخمین کو دخل نہیں ہے کہ عاتق کی نفس کی انکسب و عدا
 و صائد کی نفس کی ارض تھوٹ اور نہیں جانتا کوئی نفس کہ کیا کر گیا کل اور نہیں جانتا کوئی نفس کہ کس میں
 مر گیا لیکن شیخ بخلاف آیت مذکورہ جرأت کر کے او سکو بھی تولد اور دعویٰ پر قیاس کر کے بطور قیاس الغائب
 غالی الشاہد کے معین کر دیا کہ روز موت بھی روز دوشنبہ ہے لیکن غیرت الہی نے اس جرأت کو ناپسند فرما کر اس
 دعویٰ کا جو ٹھہر آشکار کر دیا کہ اوسے ہفتے میں بروز چھٹنبہ اوکلی صبح کو قبض فرمایا چنانچہ شواہد الالہیت اور
 طلع الالہیت بغیرہ میں موجود ہے کہ انتقال انکار و پختہ کو نور الہم ذی القدرہ منہ و ہم میں ہوا اور روز
 دوشنبہ کو پختہ خلقی خیم انصاف کے باب غنم میں متقول ہے کہ میان خوند سیرا کرات مرآت روایت کیا ہے کہ میرا

بہارِ نبوی ص ۱۶۱
 و عیسیٰ اور عیسیٰ کا کہنے کے ساتھ

بہارِ نبوی ص ۱۶۱
 و عیسیٰ اور عیسیٰ کا کہنے کے ساتھ

اور اپنے بندے پر آخریات تک انتہی صاحبکم سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ مصاحبت ساتھ نماز میں
 انھیں کو بھی سید محمد کو کہہ دیا کہ بعد ازاں اور شہید القوی سے جبریل مراد ہیں پس باقی آیات میں تقریباً
 سیاق و سباق کے حضرت جبریل مراد ہیں سید محمود و رفیعہ کہ بعضی جاکر سید محمود کا جوڑا ایسا ہے موقع پر کہ المفال
 مکتب بھی لایند کہ جس کے چنانچہ بیان پر کہ عند ہاجتہ الماوی یعنی دریک سدرۃ المنتہی کے جنت الماوی ہی
 یہاں ہا ضمیر موصوف راجع طرف سدرہ کے ہو سوا اسکے کوئی ضمیر نہیں ہے کہ سید محمود کی طرف راجع ہو سکے
 پس ان پر جو بحث عجمی میران سید محمود کا کیونکر درست ہو اعلیٰ ذہا القیاس و سری آیات میں بھی یہ جوہر تھا
 تا معقول ہو کہ کوئی صاحب فہم پس نہ کر گیا تخریفات دوم شواہد ولایت کے باب ہفتہ ہم میں لکھا ہے کہ شیخ
 جوہر نے اپنے خلیفہ جوہر کو فرمایا کہ حضرت مصطفیٰ نے خدا تعالیٰ سے واسطے نصرت لایت اپنی کے ناصر کا
 تھا کہ **وَجَعَلَ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا** یعنی اور بنا دے مجھ کو اپنے پاس سے ایک حکومت مددگار اور
 ذات تمہاری ہوا و سوقت میں عمر بیان مذکور کی اٹھارہ برس کی تھی انتہی سلطانان نصیر سے مراد جوہر میر لیا تھا
 درست ہے نہ قطعا قطا ظاہر ہو کہ کسی روایت میں اسکا ذکر نہیں ہے اس واسطے کہ مجاہد کہا کہ مراد سلطانان نصیر سے
 دلیل واضح ہے اور حسن ابصری نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ ایک بادشاہ قوی میرے تابع کر دے کہ بسبب اس کے احکام
 دین کو شکست دیوں اور دین الہی کو قائم کروں موافق اس سوال کے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ ملک فارس اور روم
 وغیرہ کا تلو دیا جاوے گا چنانچہ ویسی ہی ہوا اور عطا اس واسطے کہ سلطانان نصیر کے معنی یہ ہیں کہ صاحب سلطنت اور
 نصرت ہو اور جو ذمہ ایک شخص فقیر تھے کہ ہمیشہ مقہور و مغلوب سلاطین کے رہے بیان تک کہ آخر کو مع رفقا
 و توابع کے بحال لاچار رہی مارے گئے اور منصور بنو سے پھر ناصر کیا ہو سکتے ہیں اور ولایت کے سلطانان نصیر
 ہونے کے واسطے حضرت جناب شہ ولایت کو جسے تمام دنیا میں فیض ولایت منتشر ہوا اور کرد و ہا ولایا و انخوا
 و ابدال و اقطاب و نیکے نوز فیض سے مستفید ہوئے کیا کم تھے کہ میان خوندیر کی درخواست کی جانی مگر بسبب
 ایسے کلینک کے نہ وہ ہو سکا یہی ہے کہ حضرات مجاہد اور انبیا اہل بیت کے انوار ولایت سے اطلاع نہیں ہو کہ جوہر
 وغیرہ کی ولایت کو ان سے افضل اور نادر جانتے ہیں اگر شریعت بھی اوج حضرت کے مقامات کو پہچانتے
 ایسے لایعنی سخن بیان پر نہ لاتے تخریفات سوم پنج فضائل میں لکھا ہے کہ حضرت میران نے فرمایا اِنَّا
عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ وَرَأْسِ الْاَنْبِيَاءِ اور ارض سے اولیا
 ہیں اور درجبال سے علما ہیں **فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا اَمْرًا لِقَاتٍ وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ**

میان سینہ و زبیر لڑنے کا خلق مٹا جھوٹا انتہی سجال اندر میران نے آیت کے معنی کیل بیان کیے کہ زمین
 و آسمان کے خلا سے ملاویے شاید کہ میران کے نزدیک قرآن عربی زبان نہیں ہے بلکہ لغت محاورہ عرب کے
 موافق ہو سکے معنی بیان کیے جاویں بلکہ جیسا خیال لگ جاوے ویسی معنی کر دینا اور ایسے نے محاورہ معنی
 نہ کرتے کیونکہ زبان عرب میں لفظ انسان البتہ بسبب عموم معنوی کے شامل انبیاء و اولیاء و علماء کو ہے نہ یہ کہ سموات کے
 معنی انبیاء ہو ورنہ راض کے معنی اولیاء ہو ورنہ جبال کے معنی علماء ہو ورنہ انسان فقط میان خود نہ ہو ورنہ
 اور یہ قیامت میران کے خیال میں آئی کہ جبکہ انسان سے مراد خاص خود میر ہوئے تو اللہ کا خلق مٹا جھوٹا
 کی ضمیر بھی خاص و نھیں کی طرف راجع ہوئی پس علوم و جہول و نھیں کا لقب ٹھہرا صلاح شد بلا تشدد
 مدح کا ارادہ تھا سوچو ہو گئی دوسری صریح غلطی یہ ہوئی کہ حملہ کی ضمیر طرف امر قتال کے راجع کی پس ضرورتاً
 کہ امانت سے مراد امر قتال ہووے کہ انبیاء و اولیاء و علمائے اوسکے اوٹھانے سے انکار کیا اور خود میر سے اوسکو اوٹھا
 لیا حالانکہ ہزار ہا سال سے انبیاء و اولیاء و علمائے مکملین اور علماء حقانی ہمیشہ راہ خدا میں جہاد و قتال کر رہے
 ہیں خصوصاً حضرت خاتم الرسالت اور رفیع حامیان پر ہے کہ انکا بڑا اہم کام یہی ہے کہ ہمیشہ جہاد و قتال کر
 بستہ ہو کر کس قدر جانفشانی کی ہو کہ شرق سے غرب تک اکابرین پھیلا دیا کہ اظہر من الشمس یہ بیان نہ میر نے کرنا
 ایسا بڑا قتال کیا کہ مستحق اس قہر کے ہوئے کہ کسی کی سریشی چند آدمیوں کے ساتھ گجرات میں
 مسلمانوں سے دور و زلزلے کہ ایک دن کی جنگ میں انھیں بھوٹ گئیں اور ہر سرور کی جنگ میں کل
 پچاس ساٹھ آدمیکے ساتھ مارے گئے کہ اوس جنگ سے نہ کچھ اسلام کی تائید ہوئی نہ کوئی ملک کف کا دارالاسلام
 میں داخل ہوا بلکہ انھیں کے چند خزانے ہمارے تباہ و خوار ہو گئے اور آیت نہ کو کے معنی صحیح یہ ہیں کہ تحقیق
 عرض کیا امانت کو آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر بچھان سب انکار کیا اوسکے اوٹھانے سے اور اوس سے
 دڑ گئے اور اوٹھا لیا اوسکو انسان نے تحقیق وہ ہی بڑے نرس اور نادان انتہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
 صحابہ تابعین نے فرمایا کہ امانت سے اطاعت و فرمانبرداری ہی ہیں کہ جو اپنے بندوں پر فرض کیے ہیں انکو اسکا
 وزمین جبال پر پیش کیا بطور تنبیہ کے کہ اگر تمہارا دل چاہے اس امانت کو اوٹھا لیکن اگر اسکو برابر ادا کرو گے تو اب
 پاؤ گے اور اگر ضائع کرو گے عقاب پاؤ گے انھوں نے عرض کیا کہ ایسا یہ بد و بدکار ہم نیرے امر کے مسخر ہیں گے ہم
 ثواب عقاب نہیں چاہتے ہیں پھر حضرت ام سلمہ علیہا السلام کو فرمایا کہ آدم تو اس امانت کو اوٹھا دیا انھوں نے
 برسر چشم کر کے اوٹھا لیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی دین قیامت تک یہی اور معنی علوم

یہ ہیں کہ اپنے نفس پر ظلم کیا اور جہول کی چوٹی کی جہانم کا دروازہ قیامت میں باگزبان سے خبریت سے آسمان
 بارگاہ امت نہ تو است کشیدہ قرعہ فال غلام میں بوازد زور و جہاد یہ بھی معلوم ہے کہ ظلم اور جہل کا حقیقت میں
 اولاد آدم میں سے انھیں کے حق میں ہو کہ جنھوں نے اس امت کو ضائع کیا خصوصاً منافقین منافقات اور کفر
 و شرکات میں غلامان مؤمنین مؤمنات کے کج و منحون کو اسے امانت میں حتی الوسع کوشش کی مستحق الثقات الہی
 اور حضرت رحمت نامتناہی کے ہوئے چنانچہ بعد اس کے فرمایا لَعَلَّكَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا اور ان
 کے معنی میں ایک یہ بھی غلط رائے ہو کہ جیسا انسان سے خاص خود میرا دہوئے تعلق لیغذا لایہ کا دے معنی
 ہو جاتا ہے تحریر یہاں شوہر الوالات کے باب است و ہنقم میں لکھا ہے کہ میرا نے فرمایا کہ بھائی خود میر
 فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اَنَا اَعْطَيْتُكَ الْكُتُبَ كَثِيرًا كَثِيرًا مِّنْ كُتُبِ مَرَاذَاتِ تَحَارَىٰ حَرِّ اَوَّلَهُ تَوَارِثُ الْكُتُبِ
 وَالْاَرْضِ اَخْرَجَ مِنْ تَحَارَىٰ حَقِّ مِّنْ حَرِّ غَرَضِ سِطْرٍ بِهٖ دِاسْتَانِ بَہْتِ ورازی ایک تحریر غلطی انکے
 خلیفہ کی بیان کر کے مختصر کی جاتی ہے بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذائقہ خلیفہ دلاور کے سامنے یہ سو سقے وقت
 و غلط کے سورہ اخلاص صاحب کچھ پلڈ و کچھ یو لڈ پر پونچا دلاور نے کہا یلڈ یو لڈ کچھ یوسف نے کہا
 کچھ یلڈ و کچھ یو لڈ کہا یلڈ یو لڈ عبد الملک نے کیا یوسف چپ ہو سیا بنی لایت کا ظرف بیان کرتے ہیں جو
 کہتے ہیں حق ہر انتی سبحان اللہ و تعالیٰ عما یقول الظالمون علوا کسیر القرآن باکسم اللہ سے سین ملتیک
 متواتر قطعی ہے اگر کوئی ایک حرف کلمہ بھی انکار کرے کافر ہو جاتا ہے کیا اندھیر ہو کہ ایسی آیت کہ حق تعالیٰ
 کے صومعین وادہر کرنا دہنسنے کسی کو جہاں ہوا ورنہ وہ کسی سے جہاں گیا اور یہ شخص اسکا انکار باور دکر ار کرنا ہو کیلڈ
 یو لڈ ہر یس یہ معنی ہوئے کہ خدا تعالیٰ جتنا بھی ہے اور جتنا بھی کیا یعنی و سکوا و لا دہی ہے اور اسکے بابا بھی ہیں
 سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون ملاحظہ کرنے کا مقام ہے کہ یہ دلاور بڑے خلیفہ کامل مکمل شیخ جو پور کے ہیں نئے فہم
 و اعتقاد کا یہ حال ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی جناب میں مستقر رہے ہاں ہیں واسے بر حال دیگران اور اس بیان
 تحریفات سے حال شیخ و خلیفہ کی قرآن فہمی کلمہ بھی بخوبی واضح ہو گیا کہ اسی فہم و قرآن الہی پر فرماتے تھے کہ جو
 تفسیر نبی کے بیان کے موافق ہو وہ ہے صحیح و غیر سبحان اللہ و تعالیٰ ہے اور یہ قال ہے کتب سماویہ میں جو نبی
 لفظیہ اور معنویہ کرنا پیش لیل کتب کا خصوصاً یہود کا چنانچہ قرآن مجید میں انکی مذمت موجود ہے کہ مَن مَن
 اَلْکَلْبِ عَنْ مَوَاضِعِ الْاٰیَةِ بَدَلَتْ ہُنَّ کَلَامَہُ اَوَّلَہُ تَحْکَاوُنَ سَے اَخْرَ ایت تک و با فظہ حق

اَوْ تَقُولُوا لَمْ يَكُنْ كَافٍ لَكُمْ فَاَنْتُمْ كَاذِبُونَ كَلَامُ اللَّهِ ثُمَّ يُخَوِّفُونَ بَعْدَ مَا قِيلَ لَهُمْ وَيَعْلَمُونَ بَعْضُ اب
 کیا تم مسلمان توقع رکھتے ہو کہ وہ مائیں تمہاری بات اور ایک لوگ تھے اور ان میں کتنے تھے کلام اللہ کا پھر اوسکو
 بدل لاتے تھے بعد وہ جانیکے اور لوگوں کو معلوم ہوا کہ انتہی اور معنی تحریف کے تبدیل میں تغیر میں یعنی مائل کر دینا ایک چیز کو
 اوسکے حق سے چنانچہ قلم کا قسط جب مائل ہوتا ہوا اوسکو محرف کہتے ہیں اور تحریف یا الضمیر جو یا معنوی لفظی یہ کہ مثلاً
 قرآن کے الفاظ اصلیہ گمانیہ کو بدل دینا جیسا کہ لا اور سے سرزد ہوا اَلَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ سے دَوْلَمْ يُولَدْ اور اے اویس معنوی یہ کہ معنی
 قرآن کو روایت اور قاعدہ و عہد کے خلاف کرنا چنانچہ انکے شیخ نے کہا کہ سموات کے معنی اعمیاء اور ارض کے معنی اولیاء
 اور جبال کے معنی علماء کہ یہ زبان عرب کے پیش کسی ایت سے ثابت ہیں اور دوسرے تحریفات مذکورہ الصمدین
 بھی یہی حال ہے اور طرہ یہ کہ ایسے معنی نے موقع پر یہ بھی جایا بولتے جاتے ہیں کہ مراد الہی اس سے یہی حالانکہ سب قابل
 ہیں اس بات کے کہ تغیر یا اگر کفر ہو تو تغیر اسکو کہتے ہیں کہ مراد الہی کا بیان کرنا بطور قطع و جزم کے چنانچہ شیخ مذکور کی عرض
 یہی ہے کیونکہ وہ اور انکے معقروں انکے تمام بیانات کو قطعی جانتے ہیں اور تاویل اسے کہتے ہیں کہ اول معنی اولیاء
 مسلم رکھ کر ایک دوسرے معنی بطور احتمال کے بیان کرنا بشرطیکہ لفظ اوسکی محتمل ہو کہ یہ جیسا کہ شیخ موصوف بیان
 کیے کہ یہ معنی قابل تاویل ہونیکے بھی نہیں ہیں چہ جائیکہ یہ طریقہ فرقہ باطلہ باطنیہ کا ہے کہ انھوں کو ظاہر پر محمول نہیں
 جانتے ہیں اور جو دلچاسو قرآن حدیث کے معنی میں سمجھ لیتے ہیں اور یہ فرقہ بالاتفاق گمراہی طرف ہے ہر کہ سراج الایمان
 سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدی بھی اس فرقے کو گمراہ کہتے ہیں اور انھوں کو ظاہر سے پھر ناہایت بد جانتے ہیں اور آپ
 وہی سب کام باطنیہ کے کرتے ہیں بلکہ چہ قدم اور سے بھی آگے چلتے ہیں چنانچہ باطنیہ کے معنی کو مہدی کے معنی سے
 مقابلہ کر لیجئے باطنیہ کہتے ہیں کہ آیت وَالْزَّيْتُونَ وَالْطُّورِ سَيِّدِينَ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ میں قرآن
 سے حضرت علی بن ابی طالبؑ سے غلط الزمیر اور طور سے حسن مجتبیٰ اور بلد میں سے مہدی قائم ہوا اور زمین
 اور شیخ جو پور کہتے ہیں کہ آیت اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا
 وَأَشْفَعْنَ فِيهَا وَحَمَلَهَا الْأَنْسَانُ یعنی جسے دکھائی امانت آسمانوں کو اور زمین کو اور پہاڑوں کو پھر سب نے
 قبول نہ کیا کہ اوسکو لوٹھاویں اور اس سے بڑے گئے اور اٹھالیا اوسکو انسان نے انتہی مدار سموات سے انبیاء میں
 ارض سے اولیاء اور جبال سے علماء اور انسان سے خوند میرا ہیں اب بنظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ ان دونوں
 معنی میں ہرگز فرق نہیں جیسا کہ انکے معنی خارج قانون لغت اور روایت سے ہیں ایسی انکے معنی بھی خارج
 قانون لغت عربی روایت سے ہیں پس فرقہ مہدیہ اور باطنیہ میں کیا فرق ہے جو کہما کشتہ مذکور معنی

کہ یہ معنی قابل تاویل ہونیکے بھی نہیں ہیں چہ جائیکہ یہ طریقہ فرقہ باطلہ باطنیہ کا ہے کہ انھوں کو ظاہر پر محمول نہیں جانتے ہیں اور جو دلچاسو قرآن حدیث کے معنی میں سمجھ لیتے ہیں اور یہ فرقہ بالاتفاق گمراہی طرف ہے ہر کہ سراج الایمان سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدی بھی اس فرقے کو گمراہ کہتے ہیں اور انھوں کو ظاہر سے پھر ناہایت بد جانتے ہیں اور آپ وہی سب کام باطنیہ کے کرتے ہیں بلکہ چہ قدم اور سے بھی آگے چلتے ہیں چنانچہ باطنیہ کے معنی کو مہدی کے معنی سے مقابلہ کر لیجئے باطنیہ کہتے ہیں کہ آیت وَالْزَّيْتُونَ وَالْطُّورِ سَيِّدِينَ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ میں قرآن سے حضرت علی بن ابی طالبؑ سے غلط الزمیر اور طور سے حسن مجتبیٰ اور بلد میں سے مہدی قائم ہوا اور زمین اور شیخ جو پور کہتے ہیں کہ آیت اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَعْنَ فِيهَا وَحَمَلَهَا الْأَنْسَانُ یعنی جسے دکھائی امانت آسمانوں کو اور زمین کو اور پہاڑوں کو پھر سب نے قبول نہ کیا کہ اوسکو لوٹھاویں اور اس سے بڑے گئے اور اٹھالیا اوسکو انسان نے انتہی مدار سموات سے انبیاء میں ارض سے اولیاء اور جبال سے علماء اور انسان سے خوند میرا ہیں اب بنظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ ان دونوں معنی میں ہرگز فرق نہیں جیسا کہ انکے معنی خارج قانون لغت اور روایت سے ہیں ایسی انکے معنی بھی خارج قانون لغت عربی روایت سے ہیں پس فرقہ مہدیہ اور باطنیہ میں کیا فرق ہے جو کہما کشتہ مذکور معنی

کہ یہ معنی قابل تاویل ہونیکے بھی نہیں ہیں چہ جائیکہ یہ طریقہ فرقہ باطلہ باطنیہ کا ہے کہ انھوں کو ظاہر پر محمول نہیں جانتے ہیں اور جو دلچاسو قرآن حدیث کے معنی میں سمجھ لیتے ہیں اور یہ فرقہ بالاتفاق گمراہی طرف ہے ہر کہ سراج الایمان سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدی بھی اس فرقے کو گمراہ کہتے ہیں اور انھوں کو ظاہر سے پھر ناہایت بد جانتے ہیں اور آپ وہی سب کام باطنیہ کے کرتے ہیں بلکہ چہ قدم اور سے بھی آگے چلتے ہیں چنانچہ باطنیہ کے معنی کو مہدی کے معنی سے مقابلہ کر لیجئے باطنیہ کہتے ہیں کہ آیت وَالْزَّيْتُونَ وَالْطُّورِ سَيِّدِينَ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ میں قرآن سے حضرت علی بن ابی طالبؑ سے غلط الزمیر اور طور سے حسن مجتبیٰ اور بلد میں سے مہدی قائم ہوا اور زمین اور شیخ جو پور کہتے ہیں کہ آیت اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَعْنَ فِيهَا وَحَمَلَهَا الْأَنْسَانُ یعنی جسے دکھائی امانت آسمانوں کو اور زمین کو اور پہاڑوں کو پھر سب نے قبول نہ کیا کہ اوسکو لوٹھاویں اور اس سے بڑے گئے اور اٹھالیا اوسکو انسان نے انتہی مدار سموات سے انبیاء میں ارض سے اولیاء اور جبال سے علماء اور انسان سے خوند میرا ہیں اب بنظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ ان دونوں معنی میں ہرگز فرق نہیں جیسا کہ انکے معنی خارج قانون لغت اور روایت سے ہیں ایسی انکے معنی بھی خارج قانون لغت عربی روایت سے ہیں پس فرقہ مہدیہ اور باطنیہ میں کیا فرق ہے جو کہما کشتہ مذکور معنی

احادیث کا زیادہ سہل روایت کرنا اور ہر قول کی نسبت طرف حضرت سالت پناہ نے بلا خطر کر دینا یہ صلت
 مخالف ہر اس حدیث قطعی متواتر المعنی کے کہ دیا یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کذب علی من بعدہ اقلیٰ کتباً
 متعذر کہ میں لکھتا رہی جو شخص کہ جھوٹا بولا مجھ پر قصد پس بھیجے اور اسے جا اپنی آگ میں لگا علی قاری نے اپنے رسالہ موضوعات
 میں اس حدیث کے اسناد و طرق روایت باستیعاب تمام بیان کیے ہیں اور کہا کہ یہ حدیث متواتر المعنی ہے اور قریب ہر
 کہ متواتر المعنی بھی ہو سکے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے فرمایا کہ اس حدیث کے راوی ایک سو چھترے زیادہ ہیں اور
 کوئی گناہ کبیرہ مبہین نہیں ہے کہ کوئی شخص اس حدیث میں سے اس کے ترکیب کی تفسیر کیا ہو سو اس گناہ کے کشیخ
 ابو محمد حنی والہ امام الحرمین نے فرمایا کہ جو شخص کہ رسول خدا پر قصد اچھوٹ بولا گناہ کا فرد خارج الملت ہو جائیگا اور اگر
 قول میں امام ناصر الدین مالکی بھی انکے تابع ہوئے اور کام نووی نے شرح مسلم میں کہا کہ جو شخص جانتا ہو کہ یہ حدیث
 موضوع ہے یا ظن غالب ہو موضوع ہو نیکیا اوپر حرام ہے اور سکا روایت کرنا اور وہ داخل ہے اس عید میں جو وہ حدیث
 قسم احکام سے ہو یا ترعیت ہیبت غیرہ کی قسم سے ہو یہ سب حرام اور اگر الکلبائری ہر جامع سلیمان کے انتہی ملخصاً کلام
 متعلق اس مقام سے آخر کتاب میں بھی آویگا انشاء اللہ تعالیٰ غرض کہ اس قدر گناہ ہے غلط حدیث روایت کرنا
 کہ امام حوتی باوجود اس شدت احتیاط اس حدیث کے تفسیر کے بھی قائل ہیں اور اگر الکلبائری ہوتے ہیں تو کیسے شک و شبہ نہیں ہے
 اور اس کام کے کریوے کے واسطے دفع مقرر ہونا بحديث قطعی متواتر ثابت ہے یا این ہمہ مددیوں کے پیروں پر
 و شیخ شام سب کام میں مبتلا ہیں اور انکی کتابیں مثل شواہد الولایت اور انصاف نامے وغیرہ کے اس قدر احادیث
 باطلہ سے لبریز ہیں کہ حساب شمار اور سکا دشوار ہے بیان چند مثالیں انکے اکابر پیشواؤں کی فقط بیان کیجاتی
 ہیں کیونکہ ایک بار روایت حدیث موضوع کی بھی اسطے البطلان حسن اخلاق کے کافی ہے مثال اول انصاف نامے
 کے باب اول میں لکھا ہے کہ علماء نے سوال کیا کہ تم ولایت کو نبوت پر فضل دیتے ہو میرا جواب کیا کہ بندہ فضل دیتا ہے
 یا کہ رسول اللہ نے فرمایا ہوا لکایہ افضل من الذبوق بعدہ علماء نے کہا کہ ولایت نبی کی نبوت پر فضائل ہے نہ علماء
 دوسرے کی میرا جواب کیا کہ بندے نے کب کہا ہے کہ بندے کے تین نبی پر فضل ہے انتہی جواب اول لکایہ
 افضل من الذبوق حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے کسی کتاب حدیث سے اسکا حدیث ہونا
 ثابت نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی محدث مستند یا عارف معتد اس کے حدیث ہونیکا قائل اور فتوحات میں لکھا ہے
 کہ کسی طرف کا قول ہے میں قتل کیسکا طرف سول خدا کے نسبت کر دینا اسکو بھی ضعیف کہتے ہیں جیسا کہ شریعت نے لکھا
 اور اس کے حواشی میں لکھا ہے کہ حدیث موضوع کہیں نفس واضع کا کلام ہوتا ہے اور کہیں ضاع دوسرے شخص جیسا کہ

بعض سلف صالحین سے حکم کا تو قیاسی اسرار کیا یعنی روایات بنی اسرائیل سے ایک طرف رسول خدا کے نسبت
 کر دیتا ہے یا حدیث ضعیف لاسان کی اسناد نکال کر دوسری اسناد صحیحہ اور اس کے ساتھ کہ کر دیتا ہے اور باعث وضع کیا
 جیسا کہ ہوتی ہے جیسا کہ زہری وغیرہ اسلئے لکھ کر دے مسلمان کے احادیث کا وہ بناتے ہیں یا غلط جملہ سبقت لے جاتے ہیں
 جسے عابد نامہ لوگ احادیث فضائل اعمال میں وضع کرتے ہیں کہ خلق کو عبادت پر رغبت ہو اور نہایت جملہ ان کی
 اس کو بندگی جانتے ہیں اور لوگ سخت ترین ضاعین ہیں کیونکہ جبکہ اس کو بندگی جانتے ہیں کبھی تو نہیں کہتے
 ہیں اور خلق بسبب ان کے ہندو عبادت کے معتقد ہو کر ان کے قول پر تقلید و اعتقاد کرتی ہے یا سبب وضع کا اثر اظہار
 ہوتا ہے یا اتباع ہو یا لہذا زور و غلبہ اس تمام پر اقسام حرام ہیں بالاجماع و اتفاق ہو اس کے جاکر حدیث موضوع کو نہایت
 کرنا بغیر بیان اس کی موضوعیت کے حرام ہے اس واسطے کہ فرمایا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں حق تعالیٰ سے
 رخصت ہوں یا انکھڑے فکھڑے لکھا دینے والا ہوں یعنی جو شخص کہ بیان کرے میری طرف سے
 کوئی حدیث حالانکہ جانتا ہے کہ وہ جھوٹ ہے یا ایک جھوٹوں میں سے ہے یعنی جیسا کہ اس کا بیان ہے والا جھوٹ
 ویسی یہ سننے والا بھی جھوٹ ہے اور رسول اللہ پر جھوٹ بولنا بہر حال قطعاً اعظم کبائر سے ہے چنانچہ مذکور ہو چکا
 اب بیان شیخ جنید کے واسطے دو خطائیں ہیں ایک خطا بالفرض لازم ہوتی ہے یعنی اگر جانتے تھے کہ اولاد
 افضل من النبوة حدیث نہیں ہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عداوت کو منسوب کر دیا تو نہ تک
 اس گناہ کبیرہ کے ہوئے اور اگر نہیں جانتے تھے اور بلا غفلت سے روایت کر دیا تو وہ عوی غلط ہو اگر مجاہدین
 نے تمام خلیفہ کا علم لیا یا یہ جیسا کہ انارانی کا کہنے ہاتھ میں ہو اور وہ اس کی کیفیت پر بخوبی مطلع ہو کر
 جیسا کہ باب سیم میں مذکور ہے اور یہ کہ باندہ حنا ہوا خدا سے عالم یہ بھی اگر کبار سے ہو اور اول سے کیا
 کہ ہے بعنوان دیگر اگر یہ حدیث نہیں ہے تو اس کا روایت کرنا بطور مذکور حرام ہو لا اگر بالفرض حدیث ہے تو یہ
 غلط ہو اگر صاحب فتوحات نے جو کچھ کھایا لوح محفوظ کے موافق ہے جیسا کہ شواہد میں ہے اس واسطے کہ مذکور ہو چکا
 کہ صاحب فتوحات اس کو نقل بعض اعرافین کا قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ نو شہ صاحب فتوحات سے وہی شہ فرما
 ہے جو کہ شیخ جنید کے زمانے میں اس کے نسخے تصانیف متداول موجود تھے اور وہی نسخے اس نے ان کے کچھ ہوئے
 فتوحات وغیرہ کے ایک سے جو وہیں اور ان میں مخالفت منافیات دعاوی شیخ جنید کے بھی موجود ہیں
 سہان اللہ طرفہ ماجرا ہے کہ جبکہ ایک حدیث کی روایت کرنے میں بھی صحیح غلط کا فرق نہیں کر سکتے ہیں عیسا
 یہ ہو کر احادیث بدعے کے احوال کے مطابق کر کے امتحان کر لیا کر اگر موافق ہو گئے صحیح ہو ورنہ غلط ہے اور امتحان

بہ بیان شیخ جنید کے واسطے دو خطائیں ہیں ایک خطا بالفرض لازم ہوتی ہے

علم التوحید سے اس کے کتب پر بالامین شیخ نے فرمایا کہ جب تک کہ ہمیں نبی پر فضل چلا نہ
 شہدہ ہو کہ دعویٰ مساوات کا حضرت خاتم النبیین کے ساتھ کیا ہی اور اس کے لازم آتا ہی دعویٰ فضل کا نیز اس
 انبیاء پر اس کا حکم غلط ہو یا وہ دعویٰ اسو بیہ اصل کو کون نے مشہور کر دیا ہو گا اور خدا کرے ایسی ہی ہوتا کہ شیخ انکار ہلاک
 صادق رہیں نہ لزوم کہ جہاں پر اور اگر تطبیق یوں یوں نہ کرادیں ہر کہ میں بحیثیت خاتم النبیین پر فضل نہیں سکتا
 ہوں اور سبب ولایت محمدیہ کے کہ بعینہا مجھ میں جو دعویٰ مساوات رکھتا ہوں جواب اسکا یہ ہے کہ ولایت محمدیہ اصلاً
 نفسی قضیہ محمدیہ ہے اور اوصاف کا بعینہا منتقل ہونا اتفاق حکماء و متکلمین کے محال ہے پس تمہاری ولایت
 تمہارے اوصاف نفسانیہ سے ہوئی اب بحیثیت ذاتیہ سے کیا ہو گا کہ ہمت انسانہ مراد ہو تو کلام میں معنی کر
 کیونکہ ہمت انسانہ میں سبب از مساوی الاقدار میں حتیٰ کہ انبیاء بھی فرماتے ہیں کہ انا نبی و محمد اکبر اوس
 نظر سے کوئی حاکم کیونکہ کسی پر تفضیل نہیں دیتا ہی پس بحیثیت ذاتیہ سے لامحالہ ہی ہونا کہ میں اپنے اوصاف
 ذاتیہ کی راہ سے اپنے جہن نبی پر فضل نہیں دیتا ہوں پھر انھیں اوصاف کی راہ سے دعویٰ تسویہ کا کرنا کہ
 جس نے ہر انبیاء پر فضل لازم آتا ہی غلط ہو یا یہ انکار غلط ہو ابہر حال گاہی جن میں گہری چٹان سے گریز نہیں ہے
 اشکال دیکھ کر کہ اگر بالفرض ولایت افضل ہے و کبریت سے اور بالفرض تمہاری ولایت حضرات انبیاء کی
 ولایت سے کیفیت میں برابر ہو و جب بھی مساوات نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ کبریت تشریحی کہ فی نفسہا فضیلت
 عمدہ ہی ہوتا نہ موجود ہی وہ مرجع پرے کی تفضیل حضرت صالت آپ کی پس تسویہ ہر حال باطل ہے یہاں آقا
 کافی چیز یاد تحصیل بحث تسویہ میں آدگی انشاء اللہ تعالیٰ مثال دوم صاحب شواہد الوالات غار باب اول نیز
 کھتا ہے کہ بدینہ سید غزیر سے بعض آیات میں کھتا ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کمل نبی نظیر فی
 امتہ ای مثله وکلا لیکن مثله کلام میں کان لاہ درجہ عند اللہ مثل درجۃ النبی فاذا کمل
 لہ درجۃ النبی لا بد ان یکون خلیفۃ فی زمانہ ولی الخاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیکن نظیر
 فی امتہ وہو المہدی انتہی کلامہ رضی اللہ عنہ انتہی کلام صاحب شواہد ایک سالہ جو خدیجہ کا
 مصدر بعض آیات من القرآن والحدیث فی حق المہدی اوس میں کھتا ہے کہ کمل نبی نظیر فی امتہ
 حدیث نبوی ہے یعنی ہر پیغمبر کا ایک نظیر اویہم وجہ اگر تاہی لو کہی است میں اور اپنے دوسرے ولی مشہور ہو کہ تو
 طانی میں کہتے ہیں کہ زید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ختم الاولیاء اور سو کہ اسکے بعضے اور
 احادیث میں اہل بھی رہا ہے کہ میں چنانچہ حدیث ای کا ہوں اقوالہم بذکر فی الخ اور حدیث عبد اللہ

کافی تھا اسکو میں مسلمانوں کے سرکام میں مشغول ہو مسلمانوں کا کام کرو گا اصل ابھرا میں اس سے کماؤنگے
 پس حج و عمرہ بیت اللہ میں سے اپنے واسطے مقرر کر لیا چنانچہ نصف کو سفند مع لوازم و مصالح اسکو نہر بیت اللہ
 انکار و نہ مقرر تھا اور اس طرح دوسرے خلفائے راشدین میں سے جسکو حاجت ہوتی تھی اپنا معاش خزانہ بیت اللہ
 معین فرماتے تھے اور جسکو حاجت نہوتی تھی وہ قطعاً حاجت نہ دیکر یا مست کیا کرتے تھے اور امیر المؤمنین عمر فاروق رضی
 عنہ نے اپنی خلافت میں تمام مہاجرین انصار اور امیہ بیت کا سلیانہ خزانہ سرکاری سے مقرر فرمایا چنانچہ صحیح بخاری میں
 ہے کہ صحابہ بدر میں کے واسطے حضرت عمر فاروق نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیے تھے اور فتح الباری میں ہے کہ حدیث مالک
 میں اس میں ہے کہ حضرت عمر مہاجرین کو پانچ پانچ ہزار اور انصار کو چار ہزار اور ازواج مطہرات میں سے ہر ہر کو بارہ ہزار
 دیا کرتے تھے اور سب بلا انکار اسکو لیتے تھے بلکہ بعضے تقاضا بھی کرتے تھے چنانچہ حدیث ترمذی میں ہے کہ جب فاروق
 اعظم نے حضرت اسامہ بن زید کے واسطے تین ہزار درہم مقرر فرمائے اور اپنے فرزند عبداللہ بن عمر کے تین ہزار مقرر
 کیے اور انھوں نے عرض کیا کہ آپ نے اسامہ کو مجھ پر کس وجہ سے تفضیل دی آج تک اسکو مجھ پر کسی شدید میں سبقت نہیں
 ہوئی اور فرمایا وہ اس تفضیل کی یہ بڑا اسکے باپ کے ساتھ رسول خدا کو تیرے باپ سے بڑھ کر محبت تھی اور اسامہ کے
 ساتھ حضرت کو تجھے بڑھ کر محبت تھی پس میں نے اپنی محبت پر رسول خدا کی محبت کو اختیار کیا انتہی تر حکم اس طرح
 حضرت امام حسن و حسین علی مرتضیٰ اور تمام صحابہ مہاجرین انصار اور ازواج مطہرات نے اس تعینات کو قبول فرمایا
 اور کبھی کہیں اسکو ناروا و ممنوع نہ کہا بلکہ آج تک اس پر عمل ہو چکا ہے یہ بات ثابت ہوئی اور
 خود شیخ جنید پور کا مقولہ ہے کہ منکر اجماع صحابہ نبوت کا فرقہ نہ تھا چنانچہ یہ قول انکا چند مقام میں محاورہ کتب محدثہ
 منقول ہو چکا ہے پس ایسے اجماعی امر کو ملعون بولنا منیات نے علی و ابیہا قاتی ہو اور خلق ملکیت سے نہایت بعید
 شاید کہ منش اس خطا کا یہ ہو کہ میرا اور خوند میرا لیا سمجھے ہیں کہ وجہ معاش ایک جا سے معین ہوئی ہے تو ان میں
 خلل آتا ہو حالانکہ یہ سراسر خطا ہو اس واسطے کہ اگر ہزار جا سے معین ہووے اور آدمی کا اعتماد خدا پر ہووے تو اس
 تعینات پر وہ متوکل ہو اور اگر کہیں سے کچھ معین ہووے لیکن اسکا خیال خلق پر ہووے وہ متوکل نہیں ہو کہ نہ
 ترک اسباب کا نام توکل نہیں ہو بلکہ ترک خدا و پر اسباب کا نام توکل ہو اسی سبب سے جب کہ ایک عوامی نے حضرت مسیح
 میں عرض کیا کہ اتنے کو تو کلا علی امد کھلا چھوڑ دوں یا کہ باندھوں اور توکل کروں فرمایا اے غفلت آؤ توکل یعنی اپنے
 اسکو اور توکل خدا پر کہ اور اس باندھ پر بھروسہ نہ کر اسی قصہ کی طرف مولانا درود رحمۃ اللہ علیہ اشارہ فرماتے ہیں
 کہ گفت پیغمبر و اولاد بندہ بر توکل زانو اشتہر بہ بندہ اور انبیاء علیہم السلام سائلو ما ان کے کام کر کے میں

شاید کہ منش اس خطا کا یہ ہو کہ میرا اور خوند میرا لیا سمجھے ہیں کہ وجہ معاش ایک جا سے معین ہوئی ہے تو ان میں خلل آتا ہو حالانکہ یہ سراسر خطا ہو اس واسطے کہ اگر ہزار جا سے معین ہووے اور آدمی کا اعتماد خدا پر ہووے تو اس تعینات پر وہ متوکل ہو اور اگر کہیں سے کچھ معین ہووے لیکن اسکا خیال خلق پر ہووے وہ متوکل نہیں ہو کہ نہ ترک اسباب کا نام توکل نہیں ہو بلکہ ترک خدا و پر اسباب کا نام توکل ہو اسی سبب سے جب کہ ایک عوامی نے حضرت مسیح میں عرض کیا کہ اتنے کو تو کلا علی امد کھلا چھوڑ دوں یا کہ باندھوں اور توکل کروں فرمایا اے غفلت آؤ توکل یعنی اپنے اسکو اور توکل خدا پر کہ اور اس باندھ پر بھروسہ نہ کر اسی قصہ کی طرف مولانا درود رحمۃ اللہ علیہ اشارہ فرماتے ہیں کہ گفت پیغمبر و اولاد بندہ بر توکل زانو اشتہر بہ بندہ اور انبیاء علیہم السلام سائلو ما ان کے کام کر کے میں

[illegible]

بغلطی نہم شیخ غلام فرید علی کہ کمال اللہ بختیار نے کہ اہل سنت دنیا سے عوام بہرہ ور کر کے دلائی لہما لہما جس کا مقصد تہذیب و تمدن ہے۔

کریں یہ بھی ایسا ہے کہ گویا اپنے ہاتھ کے کسے کھایا اور امام احمد نے روایت کیا کہ قیل یا رسول اللہ اے الکعب
 اطمین قلب عمل الرجل بیدہ وکل بیع مبرور یعنی عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ کو نسا کسب پاکیزہ و بیک
 فرمایا عمل کرنا مرد کا بہت بخیر و نیک و فروخت کہ صحیح و مقبول شرع ہو یعنی اگر چہ اولاد و خلاصوں کے ہاتھ
 عمل کسب کرنا بھی اپنا ہی کسب ہے لیکن اپنے ہاتھ سے مشقت کر کے کھانا اس سے بھی پاکیزہ تر ہے اور بیع و شراعت
 کہ صحیح موافق مسائل فقہیہ کے ہو وے اور امام ابو بکر احمد بن حسین نے یہی روایت کیا ہے کہ قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم طلب کسب الحلال فرضیۃ بعد الفرضۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ طلب کسب کا ہر قسم رزق حلال ہم پر نیچے فرض ہے بعد فرض کے یعنی ایمان غیر و الفرض کے بعد کسب حلال بھی
 فرض ہے اب خیال کیجئے کہ مددیوں کے شیخ اور تمام اوسٹے فقرا چار سو برس تقریباً تک اس فرض کے ہیں اور
 گناہگار خدا کے ہیں کہ کسب پیشہ انبیا اور صلین کا ہے اور اسکو چھوڑ کر فقیر خیرات پر منحصر ہو کر بیٹھ رہتے ہیں
 بدخلتی ہم یہ کہ دعوی اہل سنت و جماعت میں ہو چکا کہ ان اور مذہب پر خارجوں کے چلنا کہ مرکب معاصی کو
 کافر جاننا تفصیل اسکی یہ ہے کہ شرح عقائد نسفی وغیرہ کتابوں عقائد اہل سنت میں مصرح ہے کہ اعتقاد اہل سنت کا
 یہ ہے کہ سبب کے لئے گناہ کبیرہ کے آدمی مومن ایمان سے خارج ہو کر کفر میں داخل نہیں ہوتا ہے اور اعتقاد معتزلہ کا یہ ہے
 کہ مرکب کفر کل ایمان سے خارج ہو جاتا ہے لیکن کفر میں بھی داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ درمیانی مین میں ہیں ہوتا ہے اور
 اعتقاد خوارج کا یہ ہے کہ آدمی مومن گناہ کبیرہ و کفر صغیر کرنے سے بھی کافر مطلق ہو جاتا ہے اور اسی اعتقاد خوارج
 میران مدویہ نے بھی پسند فرمایا کہ اشیاء و نیوی اگرچہ حلال صباح ہوں اس میں مشغول ہونے والے بلکہ اسکا
 ارادہ رکھنے والے کو بھی کافر مطلق ٹھہرایا چنانچہ انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے کہ میران نے فرمایا کہ وجود
 حیات دنیا کفر ہے چنانچہ زنان و فرزند ان اموال و حیوانات و زراعات و عمارات و ملبوسات و ماکولات وغیرہ جو کہ
 انکامر یہ ہو اور ان میں مشغول ہو وہ کافر ہو جو کہ انکا ارادہ رکھے اور اس ارادے میں مشغول ہو وہ بھی کافر ہو
 اگر کوئی شخص اس کے ساتھ صحبت کرے یا اس کے گھر کو جاوے یا اس کے ساتھ الفت رکھے وہ ہماری ان کے
 نہیں ہے یعنی غیر مدی ہے اور ان محمد بن حسین ہمارے ان خداے تعالیٰ سے نہیں ہے انتہی اب سوال یہ ہے
 کہ زنان و فرزند ان ملبوسات و حیوانات و ساری خود میران اور ان کے خلفائے پاس ہمیشہ رہتے تھے پس اگر نقطہ
 وجود ان اشیاء کافر ہو جیسا کہ آغاز کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کما وجود حیات دنیا کفر ہے تو نہایت مشکل ہی
 ان پر ہی کہ جس چیز کو کفر کہنا پھر ایسا کیا اختیار کرنا اور اگر وہ یہ ہے کہ ان اشیاء میں مشغول ہو کر یا ان سے

بدخلتی ہم یہ دعوی اہل سنت میں ہونے کا کہ ان اور مذہب پر خارجوں کے چلنا کہ مرکب معاصی کو کافر جاننا

غافل ہونا کفر ہو جیسا کہ آخر کلام سے مترشح ہو تو اس پر حج بلا امر حج کے کیا معنی ہیں کہ زمانہ فرزند ان طبقات و حیوانوں
بلا حکمت بسر و چشم اختیار کرنا بلکہ سنت انبیاء کی سمجھنا اور زراعت، ماکولات و تجارت وغیرہ امور کسب و کسب
سے اجتناب لیا کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے احتراز کرتا ہو جیسا اور چیزوں کو اختیار کیا تھا ان چیزوں کو بھی اختیار
کرنا تھا اور مشغول نہیں نہنا تھا جیسا کہ انبیاء و مسلمین کرتے تھے چنانچہ ماقبل کی بدخلقی میں مذکور ہو چکا یہ کیا
معنی ہیں کہ آدمی تیر اور آدمی غیر کر لکھاؤں گلگلوں پر بہر اور طرہ و ماہر یہ کہ اس قول پر ان کے مذہب و لون
میں سے کسی نے عمل کیا الا ماشاء اللہ واللہ کا لعدوم چنانچہ ظاہر ہو کہ تمام مذہب و یہ اقسام کے حیوان و نبوی
مثل تجارت و زراعت نوکری و فردوسی وغیرہ اشغال نبویہ میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے
کسب حلال و حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے مذہب کے قول کے موافق کفار و غیر مذہبی ہوں گے
کیونکہ ان مذہب سے نہیں ہو گی یہی معنی ہیں کہ غیر مذہبی ہیں یا غیر اسکی یہی کہ انھوں نے ان بزرگ کی پائیں طرے
ہم کو بتایا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو ایک قلم کافر کر دیا الحق ہر کہ خلق خدا ہی راہ باز دارد
تادل مخلوقی بدست بار و خدا تعالیٰ ہماں مخلوق را بروی گمارد تا او را روزگارش بر گرد بد خلقی یا زود ہم
سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہے کہ دائرہ کے باہر ہوا عقین
مذہب کے مکان پر بھی اسطے صیافت کے بنانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تاہل
کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم النبیین اور احادیث کثرت اس باب میں وارد ہیں
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دعیت الی کراع لا حجت و لو اھد الی
الکراع لقبلت یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرف ایک پاچہ کے حاضر ہو گا میں اور اگر یہ بھیجا جاو
طرف میر ایک پاچہ البتہ قبول کرو گا میں اور ابو داؤد و ترمذی روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من دعی فلیتو شجب فقد عصى اللہ ورسولہ ومن دخل علی غیر دعوتک دخل سارقاً وخرم مغیراً
یعنی جو شخص کہ بلا گیا طرف طعام کے پس قبول نہ کیا اور حاضر نہ ہوا تحقیق نافرمانی کی اوسنے خدا و رسول کی
اور جو کہ دخل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور نکلا لو طیر کے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں
ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نشر الطعام طعام اولیۃ مدعی لھا الا غنیاء وینزلہ
الفقراء ومن تولى الدعوت فقد عصى اللہ ورسولہ یعنی بدترین طعاموں کا طعام اولیۃ ہو کہ شکر کے
اغنیاء بلائے جاوین اور فقر چھوڑ دیے جاوین اور جس نے قبول نہ کیا دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

مشغول ہونا کفر ہو جیسا کہ آخر کلام سے مترشح ہو تو اس پر حج بلا امر حج کے کیا معنی ہیں کہ زمانہ فرزند ان طبقات و حیوانوں
بلا حکمت بسر و چشم اختیار کرنا بلکہ سنت انبیاء کی سمجھنا اور زراعت، ماکولات و تجارت وغیرہ امور کسب و کسب
سے اجتناب لیا کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے احتراز کرتا ہو جیسا اور چیزوں کو اختیار کیا تھا ان چیزوں کو بھی اختیار
کرنا تھا اور مشغول نہیں نہنا تھا جیسا کہ انبیاء و مسلمین کرتے تھے چنانچہ ماقبل کی بدخلقی میں مذکور ہو چکا یہ کیا
معنی ہیں کہ آدمی تیر اور آدمی غیر کر لکھاؤں گلگلوں پر بہر اور طرہ و ماہر یہ کہ اس قول پر ان کے مذہب و لون
میں سے کسی نے عمل کیا الا ماشاء اللہ واللہ کا لعدوم چنانچہ ظاہر ہو کہ تمام مذہب و یہ اقسام کے حیوان و نبوی
مثل تجارت و زراعت نوکری و فردوسی وغیرہ اشغال نبویہ میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے
کسب حلال و حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب ان کے مذہب کے قول کے موافق کفار و غیر مذہبی ہوں گے
کیونکہ ان مذہب سے نہیں ہو گی یہی معنی ہیں کہ غیر مذہبی ہیں یا غیر اسکی یہی کہ انھوں نے ان بزرگ کی پائیں طرے
ہم کو بتایا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ ان کو ایک قلم کافر کر دیا الحق ہر کہ خلق خدا ہی راہ باز دارد
تادل مخلوقی بدست بار و خدا تعالیٰ ہماں مخلوق را بروی گمارد تا او را روزگارش بر گرد بد خلقی یا زود ہم
سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہے کہ دائرہ کے باہر ہوا عقین
مذہب کے مکان پر بھی اسطے صیافت کے بنانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تاہل
کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم النبیین اور احادیث کثرت اس باب میں وارد ہیں
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دعیت الی کراع لا حجت و لو اھد الی
الکراع لقبلت یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرف ایک پاچہ کے حاضر ہو گا میں اور اگر یہ بھیجا جاو
طرف میر ایک پاچہ البتہ قبول کرو گا میں اور ابو داؤد و ترمذی روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من دعی فلیتو شجب فقد عصى اللہ ورسولہ ومن دخل علی غیر دعوتک دخل سارقاً وخرم مغیراً
یعنی جو شخص کہ بلا گیا طرف طعام کے پس قبول نہ کیا اور حاضر نہ ہوا تحقیق نافرمانی کی اوسنے خدا و رسول کی
اور جو کہ دخل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور نکلا لو طیر کے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں
ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نشر الطعام طعام اولیۃ مدعی لھا الا غنیاء وینزلہ
الفقراء ومن تولى الدعوت فقد عصى اللہ ورسولہ یعنی بدترین طعاموں کا طعام اولیۃ ہو کہ شکر کے
اغنیاء بلائے جاوین اور فقر چھوڑ دیے جاوین اور جس نے قبول نہ کیا دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

بدخلقی یا زود ہم سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہے کہ دائرہ کے باہر ہوا عقین
مذہب کے مکان پر بھی اسطے صیافت کے بنانا اور اگر طعام اندرون اترے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تاہل
کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم النبیین اور احادیث کثرت اس باب میں وارد ہیں
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دعیت الی کراع لا حجت و لو اھد الی
الکراع لقبلت یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں طرف ایک پاچہ کے حاضر ہو گا میں اور اگر یہ بھیجا جاو
طرف میر ایک پاچہ البتہ قبول کرو گا میں اور ابو داؤد و ترمذی روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من دعی فلیتو شجب فقد عصى اللہ ورسولہ ومن دخل علی غیر دعوتک دخل سارقاً وخرم مغیراً
یعنی جو شخص کہ بلا گیا طرف طعام کے پس قبول نہ کیا اور حاضر نہ ہوا تحقیق نافرمانی کی اوسنے خدا و رسول کی
اور جو کہ دخل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور نکلا لو طیر کے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں
ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نشر الطعام طعام اولیۃ مدعی لھا الا غنیاء وینزلہ
الفقراء ومن تولى الدعوت فقد عصى اللہ ورسولہ یعنی بدترین طعاموں کا طعام اولیۃ ہو کہ شکر کے
اغنیاء بلائے جاوین اور فقر چھوڑ دیے جاوین اور جس نے قبول نہ کیا دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبول کرنا واجب اس وقت تک کہ وہ اس کی رعایت میں یہ ہو کہ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا دعی احدکم الى طعام فلیجب فان شاء طعم وان شاء تراء یعنی جب بلایا
جاوے ایک تم میں کا طرف طعام کے پس چاہیے کہ حاضر ہو و پھر اگر چاہے کھاوے اور اگر چاہے کھاوے یعنی سنت یا واجب
اجابت ہوا وہ نام ہی حاضر ہونیکا اور کھانے نہ کھانیکا اختیار ہوا اگر غرض روزہ وغیرہ کا نہ رکھتا ہو و کھانا کھا کر
ابطل خطہ کیجیے کہ شیخ جنید پور اور ان کے خلفاء کو کھانے سے انکار نہ تھا اگر کوئی اندر دائر سے کھانا لانا تھا کھاتے
تھے انکار فقط حاضر ہونے سے تھا اور وہی واجب اس وقت ہی غرض اسی طرح سے بہت سی مخالفت سنت محمدی کی انکی
ذات میں تھی پس عمومی اتباع نام کانے معنی محض ہوا اسی مخالفتوں کے تذکر کے واسطے انھوں نے قاعدہ رکھا
تھا کہ جو حدیث یہ غیر مخالف ہو وہ نام قبول ہو ایسا ہرگز نہیں ہو بلکہ جو محل تصادم مخالف حدیث ہو وہ نام قبول
اور حدیث مقبول ہو مخالفت حدیث میں بد اخلاقی ہو چنانچہ مسطور ہو چکا مقدمہ دعوت میں بہت حدیث ارد
لیکن یاد رکھنا کچھ ضرور نہیں ہو کیونکہ خطاب و موقع سے ہو کہ انصاف قبول حق کی عادت خلق نہیں کھتے ہیں
واللہ فیکون من کینا احوال و احاطہ مستقیم بد خلقی و وارز و ہم کہ اس اصل تمام بد اخلاقیوں کی جڑ
یہ ہو کہ علم سیکھنے سے منع شدید کرنا چنانچہ انصاف نامے کے باب نہم میں لکھا ہو کہ اگر ان علم پڑھنے سے منع کرتے تھے
اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری مددیت کو قبول کرتے ایک شخص نے پوچھا اگر اجازت ہو تو وقت قبل
کے کچھ میں پڑھ لیا کروں کہا اس وقت بھی مت پڑھو بلکہ سو ہو اور ان کے خلیفہ خود میرے کہا کہ اگر قرآن کو سیکھو
خو قلا کو تہ کے طور پر پڑھیں جب بھی پردہ نور نہ ہوا و درمیان بندے اور خدا کے اور خدا سے وہ پردہ بچٹ
جاتا ہوا و میران نے کہا کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان میں ہر انتہی تمہید جواب اخلاق میں نجوبی واضح ہو چکا کہ
علم و حکمت اس اخلاق ہو کہ اوس کے دلائل کے مطابق قوت غضبیدہ و شہویہ مذہب کیجاتی ہیں اس واسطے کہ چاہی می کو
علم ہو اتیر درمیان نیک بے فکر سیکھا پس چل کر بایسٹ کا پابند ہو کر اپنی قوت غضب و شہوت خلاف حکمت
و شریعت کے مستعمل کر کے خلق سبھی پیدا کر دیا اور میران کا یہ قول کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان کافی ہو
نا درست ہے اس واسطے کہ اگر مراد یہ ہو کہ نفس پاک نور کافی ہو تو ظاہر البطلان ہو کیونکہ ہر مومن نے علم قرآن نہیں سمجھا
سکتا ہو بلکہ اوس کے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہو اور اگر مراد یہ ہو کہ لازیمان کامل کا کافی ہو تو کمال ایمان عال پر ہو
ہو کیونکہ بغیر عال البیوم مومن فاسق کہنے کے مومن کامل و صحت اعمال علم احکام و عقائد پر موقوف ہو مرنے سے
علم کیا جانتا ہو کہ دین اسلامی میں کیا کیا کام فرض واجب مستحب و مباح ہیں لہذا نیکو علی حسب اہانتہ اختیار کری اور

یہ حدیث مقبول ہے جو مخالف حدیث میں بد اخلاقی ہو چنانچہ مسطور ہو چکا مقدمہ دعوت میں بہت حدیث ارد
لیکن یاد رکھنا کچھ ضرور نہیں ہو کیونکہ خطاب و موقع سے ہو کہ انصاف قبول حق کی عادت خلق نہیں کھتے ہیں
واللہ فیکون من کینا احوال و احاطہ مستقیم بد خلقی و وارز و ہم کہ اس اصل تمام بد اخلاقیوں کی جڑ
یہ ہو کہ علم سیکھنے سے منع شدید کرنا چنانچہ انصاف نامے کے باب نہم میں لکھا ہو کہ اگر ان علم پڑھنے سے منع کرتے تھے
اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری مددیت کو قبول کرتے ایک شخص نے پوچھا اگر اجازت ہو تو وقت قبل
کے کچھ میں پڑھ لیا کروں کہا اس وقت بھی مت پڑھو بلکہ سو ہو اور ان کے خلیفہ خود میرے کہا کہ اگر قرآن کو سیکھو
خو قلا کو تہ کے طور پر پڑھیں جب بھی پردہ نور نہ ہوا و درمیان بندے اور خدا کے اور خدا سے وہ پردہ بچٹ
جاتا ہوا و میران نے کہا کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان میں ہر انتہی تمہید جواب اخلاق میں نجوبی واضح ہو چکا کہ
علم و حکمت اس اخلاق ہو کہ اوس کے دلائل کے مطابق قوت غضبیدہ و شہویہ مذہب کیجاتی ہیں اس واسطے کہ چاہی می کو
علم ہو اتیر درمیان نیک بے فکر سیکھا پس چل کر بایسٹ کا پابند ہو کر اپنی قوت غضب و شہوت خلاف حکمت
و شریعت کے مستعمل کر کے خلق سبھی پیدا کر دیا اور میران کا یہ قول کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان کافی ہو
نا درست ہے اس واسطے کہ اگر مراد یہ ہو کہ نفس پاک نور کافی ہو تو ظاہر البطلان ہو کیونکہ ہر مومن نے علم قرآن نہیں سمجھا
سکتا ہو بلکہ اوس کے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہو اور اگر مراد یہ ہو کہ لازیمان کامل کا کافی ہو تو کمال ایمان عال پر ہو
ہو کیونکہ بغیر عال البیوم مومن فاسق کہنے کے مومن کامل و صحت اعمال علم احکام و عقائد پر موقوف ہو مرنے سے
علم کیا جانتا ہو کہ دین اسلامی میں کیا کیا کام فرض واجب مستحب و مباح ہیں لہذا نیکو علی حسب اہانتہ اختیار کری اور

کیا کیا کام حرام و مکروہ ہیں کہ ان سے اجتناب کرے تاکہ کمال ایمانی حاصل ہو پس غریبان کامل نے علم حاصل نہیں
 ہوتا خواہ کتابین پر حکم حاصل کرے یا ربانی علماء سے مسائل دینی پوچھ کر یا کرے یہ بہر حال مانعت علم سمجھنے سے
 نہایت قبیح ہے اور دوسرے دلیل کہ اگر تم علم کئے تیری ہمدیت کو قبول کرتے صاف لالت اسپر کرتی ہو کہ مدت
 انکی سو اجملا کے اور کیسے قابل پسند و قبول نہیں ہو اور ظاہر ہے کہ جلاحق و باطل میں کیا تیز رکھتے ہیں کہ اونکی پسند
 معتبر ہوئے وہ کیا جانتے ہیں کہ ہمدی کیسا ہوگا اور اسکے کیا علامات ہیں انکا پسند کرنا اور علما کا کہ واقعہ علامات
 اور احوال ہمدی سے ہیں ان پسند کرنا دلیل بطلان ہمدیت کی ہے شعر صائب و چیری شکندہ قد شعرا و تحسین ناشناس
 و سکوت سخن شناس ہے اور میان خنیز کے کہ ذکر کوتلاوت قرآن سے افضل کما مخالف ہو فرمان اور رسول کے اس واسطے
 کہ حدیث قدسی ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الرب تبارک و تعالیٰ من شغلہ القرآن عن
 ذکرہ و مسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطی السائلین و فضل کلام اللہ علی سائر الکلام کفضل اللہ
 علی خلقہ و ما الذمذی والداری والبیہقی فی شعب الایمان کذا فی مشکوٰۃ یعنی فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا ہے رب تبارک تعالیٰ جو شخص کہ ہمارے اسکو قرآن کریم سے اور عا و رسول میرے سے دیتا
 ہو میں اسکو افضل اس چیز سے کہ دیتا ہوں سوال کرنے والوں کو اور بزرگی کلام خدا کی باقی کلاموں پر مانند بزرگی
 خدا کے ہر اپنے مخلوق پر انتہی اور ذکر بھی قسم دعا سے ہو کیونکہ یاد دہنا کا یہ طلب سوال ہو پس فرمایا کہ سائلین
 سے افضل دیتا ہوں تلاوت کتبہ کے کہ اس میں ان کریم بھی آگئے جیسا کہ سیاق و سباق کلام کا اسی پر دلالت
 واضح رکھتا ہے اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ فرمایا
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءۃ القرآن فی الصلوٰۃ افضل من قراءۃ القرآن فی غیر الصلوٰۃ و
 قراءۃ القرآن فی غیر الصلوٰۃ افضل من التسبیح والتکبیر والتسبیح افضل من الصدقۃ والصدقۃ
 افضل من الصوم والصوم مبعثہ من النار یعنی پڑھنا قرآن کا نماز میں افضل ہے پڑھنے قرآن سے غیر نماز
 اور علم کے کہا ہے کہ نماز میں بھی تفریق ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے بعد اسکے بیٹھ کر اور قرآن پڑھنا
 غیر نماز میں بہتر ہے تسبیح و تکبیر سے علم کے کہا کہ اگر چہ یاد کار نماز میں ہو میں اسواسطے کہ تسبیح و تکبیر تسبیح و تکبیر
 تمام جزو قرآن ہیں اور قرآن جو مکمل ہے افضل ہے جزو سے اور تسبیح افضل ہے غیرات مال سے اور غیرات مال افضل ہے
 روزے سے اور روزہ جو آتش و نیر سے پس یہ جو مشہور ہے کہ عبادت مالی افضل ہے عبادت بدنی سے مراتب
 ہے کہ سوائے نماز و قراءت قرآن اور ذکر کے باقی عبادات سے افضل ہے اور انہیں ترتیب مسطورہ الصدقۃ و الصوم و العلم و الحمد

بن جبریل رحمہ اللہ علیہ سے روایت ہو کر فرمایا دیکھا جیسے رہا حضرت کو خواب میں پس پوچھا میں نے کہ کون سی عبادت
 فاضل تر ہو فرمایا تلاوت قرآن بار دیگر میں نے پوچھا کہ فہم مضی کے ساتھ ارشاد دیا فہم لم یفہم انتی اور پھر خصال علم کے حد
 و صاف خارج ہیں مگر بطور نمونہ کے چند آیات و احادیث مسطور ہوئی ہیں **رَفَعَ اللَّهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَحْجُوْرًا الَّذِیْنَ**
اَوْتُوْا الْعِلْمَ بِرَحْمٰتِیْ یعنی بلند کر دیا اللہ تعالیٰ ان کے جو ایمان رکھتے ہیں تم میں اولاد ان لوگوں کے جو دیے گئے ہیں
 علم بڑے درجے پر **قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الَّذِیْنَ یَعْلَمُوْنَ وَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ** یعنی کہو امی محمد کس
 برابر ہوتے ہیں لوگ کہ علم رکھتے ہیں ورنہ لوگ کہ نے علم میں نہ تھا بخشتی اللہ عزوجل عبادہ العلماء کو یعنی نہیں دیتے
 ہیں اللہ سے اس کے بندوں میں سے مگر علما اور شکوہ دین ہو کر کثیر بن قیس نے روایت کیا کہ میں مسجد دمشق میں یک
 ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور کہا کہ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ رَسُوْلُکَ** ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے
 تمہارے پاس آیا ہوں ایک صلیب پوچھنے کے واسطے کہ میں نے سنا ہے کہ تم وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا
 کرتے ہو سو اسے اس کے اور کچھ حاجت بیان آنے کی مجھ کو نہ تھی ابو الدرداء نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سنا ہے کہ بقول من سئل عن طریق یطلب فیہ علم اسأله الله به طریقاً من طرق الجنة وان
الملائکة لتضع اجنتها ریحاً الطالبا للعلم وان العالم یتغفر له من فی السموات ومن فی
الارض والحیتان فی جوف الماء وان فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلة البدر علی سائر
الکواکب ان العلم اوروثة الانبیاء وان الانبیاء لم یورثوا حیث اراوا ولا درہما وانا وارثوا العلم
 فمن اخذہ اخذ بحظ وافر واکہ احمد الترمذی و ابو داود وابن ماجہ والدارمی و ماہ الدیلمی
 قیس بن کثیر یعنی فرماتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص کہ چلا ایک راہ کہ طلب کرتا ہو اس میں علم
 دین کو چلا دیا اور اس کو اللہ تعالیٰ ایک راہ میں باہون بہشت سے اور تحقیق فرشتے رکھتے ہیں بازو اپنے واسطے
 رضا مند ہی طالب علم کے اور تحقیق عالم کے واسطے مغفرت مانگتے ہیں جہن والے مسلمانوں کے اور جہن والے
 زمین کے اور مغفرت مانگتی ہیں عالم کے واسطے مجھلیان در بیان پانی کے اور مقبرہ فضیلت عالم کی عابد پرستی
 جیسے کہ فضیلت قبر کو پر شب بدر میں دوسرے مختار دن پر اور مقبرہ علما و اہل بیت پیغمبروں کے ہیں اور تحقیق پیغمبروں
 دینار و درہم کا ارث نہ چھوڑا ہو اور سو علم کے میراث نہ چھوڑی ہو پس جس نے کہ کیا علم کو یا انصاف کا بل اور تعلیم
 حدیث میں ہو کہ ذکر کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و جلان احد ما عابد و لا آخر حال اقبال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی اونا کو مثقال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى الخلاء في حججها وحتى المحرقة في
 اللأواء يصلون على معلم الناس الخير يعني ذکر کیا گیا اور ہر حضرت رسالت پناہ کے دوسرے کا ایک ہر اور
 دوسرے عالم میں یا حضرت نے کہ فضیلت علیہ السلام پر پانچ فضیلت میری کہ ہر اور دینی تم مجاہد کے پھر
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ در فرشتے اس کے اور اہل آسمان زمین یہاں تک چھوٹی اپنے
 سوا رخ میں اور یہاں تک کہ چھٹی پانی میں البتہ در وہ بھیجے ہیں اور تعلیم کرنے والے آدمیوں کے علم کو اور تہذیبی دارین
 کی حدیث میں ہر کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیہا واحد اشد علی الشیطان من الف عابد
 یعنی فیما یصل رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک فقیہ سخت تر شیطاں پر ہزار عابد سے اور ہر ہر چھوٹی نے روا
 کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فربما یصل علی کل مسلم یعنی طلب کرنا علم کا ہر فرد
 اور ہر مسلمان کے اور ارمی نے روایت کیا کہ سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رجلین کانائی بنی
 اسویہل احدهما کان علما یصلی المکتوب ثم یجلس فیعلم الناس الخیر والآخر یصوم النہار ویقوم
 اللیل ایضا افضل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل هذا العالم الذی یصلی المکتوب
 ثم یجلس فیعلم الناس الخیر علی العابد الذی یصوم النہار ویقوم اللیل کفضل علی اذنا کہ یعنی سئل
 کیا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حال دوسرے کا کہ بنی اسرائیل میں تھے ایک عالم تھا کہ نماز فرض پڑھ لیتا تھا
 بعد اس کے بیٹھتا تھا کہ تعلیم کرتا تھا آدمیوں کو خیر کیا اور دوسرے روز رکھتا تھا دن میں اور نماز میں کھڑا رہتا تھا تہذیب
 ان دونوں میں کون افضل فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بزرگی اس عالم و معرفت اللہ کی اس عالم کو پر پانچ
 بزرگی میری کہ ہر اور دینی تھا کہ اور تہذیبی نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تعلموا القرآن وعلموا الناس فانی مقبوض یعنی سیکم تو تم قرآن کو اور قرآن کو اور تعلیم کرو آدمیوں کو
 اس واسطے کہ میں قبضہ وفات کیا جاؤں گا اور یہی ہے روایت کیا کہ سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ما أحد العلم الذی اذا بلغه الرجل کان فقیہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حفظ
 علی امتی اربعین حدیثا فی امر دینہا بعثہ اللہ فقیہا وکنت لہ یوم القیامۃ شافعا وشہیدا
 یعنی سئل کیا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا ہے حد علم کی کہ جب پورے مرد اس حد کو پہنچے فقیہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر شخص یا دیکرے میری امت کے یہ چالیس حدیثیں ان کے دین کے مقدمت میں
 اور تھا ایک اس کو اللہ تعالیٰ قیامت میں مرد فقیہ میں ہر روز نکالیں و قیامت اس کے گناہوں کی شفاعت

کرنا والا اور نیکو دکان کو اپنی نیوے والا چنانچہ اسی ثواب کی امید پر محدثین سلف و خلف نے مسائل چل حدیث کے
 تصنیف فرمائے ہیں اور ابو داؤد اور ابن جریر نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للعالم
 ثلثة اية محكمة او سنة فائجة او فريضة عادلة وما كان من ذلك فهو فضل مني فرمایا پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے علم میں ہیں ایت محکم یعنی کتاب دینیت کثابت صحیح ہر موانع شرائط علم حدیث کے یا فریضہ عادلہ
 یعنی احکام کہ مستند ہیں کتاب سنت سے باجماع و قیاس کہ برابر ہیں جو عمل میں ساتھ احکام کتاب سنت کے اور جو
 علم کہ سوائے اسکے ہر وہ راہی انتہی بالجملة ثابت ہو کہ علم نہایت علمی چیز جو کہ کوئی عبادت اسکو نہیں پہنچتی ہوا
 یہ بھی ثابت ہوا کہ احادیث مذکورہ الصدراہی علم ظاہر کی فضیلت میں وارد ہیں کہ جسکو علم معاملہ بولتے ہیں
 فقط علم باطن کے حق میں کہ جسکو علم کاشفہ اور علم لدنی اور علم حقیقت کہتے ہیں کیونکہ احادیث میں تاکید تعلیم و علم
 کی ہر اور تعلیم و تعلم اسی علم ظاہر سے متعلق ہے نہ علم لدنی سے کیونکہ علم لدنی کا حال یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے
 کہ من عمل بما علم و رآہ اللہ علیہ و علیہ وسلم یعنی جو شخص کہ عمل کریگا اوس علم پر کہ جانا اور پڑھا ہر روزی
 کریگا اوسکو اللہ تعالیٰ علم اوس چیز کا کہ نہ جانا اور نہ پڑھا ہو اور حضرات صوفیہ اس حدیث کی شرح میں کہتے ہیں کہ جب
 آدمی علم ظاہر پر عمل کرتا ہے اور اوسکے موافق خدا کی عبادت بجا لاتا ہے اللہ تعالیٰ اوسکے دل پر لکھ دے سر علم الہام فرماتا ہے
 کہ اوستا ازان ظاہری سے اوسکو نہ پونہا تھا پھر جب اوس علم ثانی پر عمل کرتا ہے علم ثالث الہام فرماتا ہے اور پھر
 ہر علم عمل کا سبب پڑتا ہے اور ہر عمل موجب علم کا ہوتا رہتا ہے پس علم اول علم ظاہر ہو اور دوسری اصل بنیاد ہو ان سب
 علوم لدنیہ کا اور باقی سب علوم علم لدنی اور علم باطن ہیں کہ اوسی علم ظاہر پر عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے چنانچہ
 آیت و اتقوا اللہ و لیعلمکم اللہ بین اسطر اشاہہ یعنی اور تقویٰ پر بینہ کاری اختیار کرو اور اللہ تمکو تعلیم فرمائیگا
 اور دوسری آیت میں ہے کہ و الذین جاهدوا فینا لنجدنہم سبیلنا یعنی اور جن لوگوں نے مجاہدہ
 اور ریاضت کی ہماری راہ میں بتائیں گے ہم انکو اپنی اپنی پس معلوم ہوا کہ علم باطن فقط سو بہت آئی ہے کہ
 پڑھنے اور سمجھنے سے علاوہ نہیں کہتا ہے اور جس جگہ سمجھنے اور پڑھنے کی تاکید ہو اور اوس سے علم ظاہر ہو اور
 علم ظاہر موقوف علیہ اور بنیاد علم باطن کی ہو کہ جب علم ظاہر پر عمل کیا جاتا ہے علم باطن خود بخود الہام
 ہوتا ہے کیونکہ درگاہ انہی میں نخل نہیں ہر بندے میں قابلیت ہونے کی دیر ہے اور اگر علم ظاہر نہ ہوتا تو عمل اولیٰ
 نخل واقع ہو گا پس علم باطن بھی اوس پر نرتب نہوگا ایسا اسلئے حضرات صوفیہ نے فرمایا ہے کہ ان دونوں علموں پر
 نسبت تین جہان پست و مغر کی ہے شجر علم باطن جو مسکے علم ظاہر بھی شیر کی شود و شیر مسکے کہ شجر شیر

شرح علم لدنی اور بیان اسکا حکم و اس کے حاصل کا بیان ہے

پس شیخ جو پور کہ علم ظاہر کے سیکھنے سے منع کرتے ہیں گویا کہ تمام علوم لدنیہ کی ملکہ بند کرتے ہیں اور معرفت الہیہ
مردم رکھتے ہیں ع کہ علم شہوان خدا رشتا خست جدا و رشتا غلطی کلیہ ہو اگر اس پامایہ کو حضرت خاتم الرسالہ
امی تھے استغفر اللہ یہ نسبت خاک را با عالم پاک یہ نہیں چلتے ہیں کہ وہاں بھی شب روز جبریل واسطے تعلیم کے حاضر تھے
کہ علی کشید ید القوی وغیرہ آیات و پیر الہین اور نبوت مہبت الہیہ ہو کہنے سابقہ ریاضت و محنت کے ثمرت
ہوتی اور بخلاف لایت کے کہ کسی کی کراول سب ریاضت چاہیے تب حال ہو کہ اور سب ریاضت موقوف ہو علم
شرعی پر ہر شخص اپنا قیاس حضرات انبیاء پر کس طرح کر سکتا ہو ہر ایک کی واسطے جبریل سا حکم مان سبیب گاہیں اپنی
اوقات کے موافق کوئی معلوم اختیار کرنا چاہیے اسی سبب تمام اولیا اور شتائخ طریقت مانند شیخ عبدالقادر جیلانی
وجنید شبلی و بایزید بسطامی و شیخ شہا الدین مہر دی و خواجہ معین الدین چشتی و خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی وغیرہم
کہ حساب و کما شکل ہر سب علما ہیں کہ اول تحصیل علوم ظاہر کی کر کے بعد طریقت میں قدم رکھے ہیں اور اگر کوئی نے علم
داخل طریقت ہوا چاہتا تھا پہلے اس کو علم سکھے گا حکم فرماتے تھے اور اگر کوئی شاذ و نادر ہوتا تھا تو بغیر علم پڑے
کسی علم کو سپہو نہ چکا وہ شیخ نہیں ہوتا ہر جہت تک کہ بعد جذب کے علم ٹپھڑا کر لو کہ اختیار کرے اور جذب و پاک
دبے پس سکو بعد جذب کہ ہنگام سلوک میں علم کی حاجت ہو جیسا کہ سالک مجذوب و متبع جب سلوک میں علم کی
ضرورت ہوتی ہے وہ دونوں شیخ ہوں کیا منصب کہتے ہیں اور مجذوب محض اور سالک محض شیخ نہیں ہو سکتا ہر جیسا کہ
عوارف وغیرہ کتابوں ائمہ اہل طریقت میں مذکور ہے اور صاحب سراج نے نہایت تعصب بلکہ خجالت سے انکار
اس مقدمے کا کیا اور کہا کہ ہم لوگ علوم کے سیکھنے سے منع نہیں کرتے ہیں حالانکہ یہ انکار غلط ہے کیونکہ دست بیز
خردانکے مہدی کی ہر باب میں جو ہمیں جیسا کہ مذکور ہو چکیں کہ وہ سب اور قیلوس کو علم پڑھنے پر ترجیح دیتے تھے
اور سخت منع کرتے تھے چنانچہ غار قول میں ان کی معبر کتابوں سے منقول ہو چکا یہ خلقی سیر و ہم اپنے پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم پر چکا کرنا اور ان کی روح الہیہ کو ناخوش کرنا یعنی ہیت اللہ کو جانا اور زیارت رسول اللہ صلی
علیہ وسلم کے واسطے مدینہ طیبہ کو نہ جانا اور جنگی بدولت کے کو پھپھانا اور حج کرنا جانا ان کے ساتھ بنا شکری و
احسان اگر خوشی پیش آنا کہ ان کے قدمہ پر حاضر ہونا اور بیگانہ وار دینے سے روگردان ہو کر فقط کے سے
حج کر کے واپس آنا اور حضرت کی شفاعت خاص کی کہ واسطے زائر قبر ائمہ کے موجود ہیں و اگر ناچہ حدیث شریف میں
وارد ہو کہ میں زار قبری و جبت لا شفاعتی یعنی جسے زیارت کی میری قبر کی واجب ہو گئی اس کے واسطے
شفاعت میری اور حضرت کی شرف ملاقات کی تقدیر مانا کہ زیارت قبر ائمہ مانند ملاقات حیات کے ہو چنانچہ

یہاں شیخ نے فرمایا ہے کہ اس کو علم ظاہر سے روگردان ہو کر فقط کے سے
حج کر کے واپس آنا اور حضرت کی شفاعت خاص کی کہ واسطے زائر قبر ائمہ کے موجود ہیں و اگر ناچہ حدیث شریف میں
وارد ہو کہ میں زار قبری و جبت لا شفاعتی یعنی جسے زیارت کی میری قبر کی واجب ہو گئی اس کے واسطے
شفاعت میری اور حضرت کی شرف ملاقات کی تقدیر مانا کہ زیارت قبر ائمہ مانند ملاقات حیات کے ہو چنانچہ

حدیث شریف میں ہے کہ من زار قبری بعد دفانی مکان سکون ندارد فی حقیقتی یعنی جسے زیارت کی میری
 قبر کی ہوا مانند اس شخص کے ملاقات کی محسوس میری زندگی میں ہوا لفظی اگر حاصل کرے اس شرف و نعمت کا
 ارادہ کیا تو بخش و رحمت کا بھی خوف نکلیا اس واسطے کہ حج کر کے بغیر زیارت شریف کے حاجت کرنے میں روح مقدر کا
 جفا کرنا ہی چنانچہ فرماتے ہیں کہ من حجر البیت لہو زنی فقد جعلنی یعنی جس نے کہ حج بیت اللہ کا کیا اور میری
 زیارت نہ کی پس تحقیق مجھے جفا کیا اور علی مرتضیٰ حضرت رسالت پناہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا میں زار قبری بعد
 موتی فکانما زارنی فی حیاتی ومن لہو زار قبری فقد جعلنی یعنی جس نے زیارت کی میری قبر کی بعد موت
 میری کے پس گو یا کہ ملاقات کی محسوس میری زندگی میں اور جس نے کہ زیارت کی میری قبر کی پس تحقیق مجھے جفا کیا
 اوسے چنانچہ شیخ جو نیوری نے کہ اپنے تئیں بمبئی شہر کرتے ہیں ایسی کیا کہ بیت اللہ کا حج کیا اور بغیر زیارت
 حضرت مسالت کے مدینے سے موند مولو کر ہندوستان کا رستہ لیا اور اس عیب کے جاننے کے واسطے یہ جلد کیا کہ چلو
 حضرت رسالت پناہ نے فرمایا کہ میرے پاس مت آؤ سیدھے گجرات کو چلے جاؤ کہ تمہارے دعویٰ حدیث تک و دور گاہ
 ہو اور اس کا وقت ظہور بھی قریب ہے جیسا کہ مطلع الولاہ میں مسطور ہے اور تحقیق میں یہ وہی بات ہے کہ غرض
 گناہ بدتر از گناہ اور کذب با کلام کا ظاہر ہے اس واسطے کہ سفر آمد و رفت مدینے کا کل ایک مہینے کا ہوتا ہے اس قدر دعویٰ
 مہدویت کی کیا جلدی تھے کہ اوس سفر مبارک کو چھوڑ کر تاخت گجرات کو مقدم رکھا حالانکہ گجرات میں اکثر شہر
 احمد آباد مسجد ناز خان میں عنقریب دروازہ جماع اور کے اٹھارہ مہینے اقامت کر کے دعویٰ مہدویت کا
 دہنوتین پس میں دعویٰ کیا ہے دو برس کے بعد کیا ہے پس ایک مہینے کا سفر مدینہ ترک کرنا بھلا دعویٰ حدیث کے
 اور پھر گجرات میں اکثر مساجد و روضات دعویٰ لگوانا نہایت سخن طے وجہ یہ علاوہ یہ کہ دعویٰ گجرات میں کیا ضرورت تھا
 کیا مدینے میں دعویٰ کرنے سے کچھ شرم و امن گیر ہوتی تھی اور طرہ یہ کہ اس کشف مخالف شرع پر عمل کیا اور یہ
 خیال کیا کہ جب حضرت رسالت حالت زندگی میں اپنی زیارت قبر کی اس قدر تاکید فرمائیے کیونکہ بعد موت کے لوگوں کو
 عالم کاشفے میں نیرت سے منع فرمایا و نگیزارت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی باجماع علماء دین و فصول
 افضل سنن اور ائمہ مستحبات سے ہر قاضی حیا علی محمد علیہ السلام نے بہ نیرت قبول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ایسی سنت ہے کہ اگر اس پر اجماع ہو اور بعض علماء کا لکھنا ہو کہ واجب لکھتے ہیں اور نزدیک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے
 زیارت آنحضرت کی افضل مذہبات اور ائمہ مستحبات سے ہر قریب بدرجہ واجبات کے اور کثرت کثرت اس قدر
 میں اردہین چنانچہ مذہب القلوب غیر کتاب و نہیں اسکی تفصیل موجود ہے جس جہاں سے اہل جماعت کے برخلاف کوئی

اکتھن و ملاہام ہونے کو پہلے بلایا گیا ہے بلکہ اس وقت تک کہ اس کو سمجھنا چاہیے اور اگر وہ تر و متعین نہ ہو تو
 شیخ جو بیورو کا بھی یہی اعتقاد ہے چنانچہ شولہ کے چلے میں اب میں لکھا ہوا کہ میرا نفع نہ ہو یا ایک شخص کو کہ اس کو کشف
 لکھنا چاہیے کہ عیادت شرع محمدی کی جہین قلم نہ ہو دے پھر فرمایا کہ معلومات تمہاری انور میں ہیں کے علاوہ شرع
 محمدی کے کیا تھے سبحان اللہ قول یہ اور فعل یہ لکھی بنفسک الیوم حدیثک حبیبنا اللہ تعالیٰ فرمایا
 آتاکم منکم الناس بالذکر و تنسون انفسکم و انکم تنلون الکتاب افلا تعقلون یعنی کیا حکم کرتے ہو
 تم لوگوں کا کام کا اور بھولتے ہو آپ کو اور تم پڑھتے ہو کتاب پر کیا نہیں دیکھتے ہو خدا خلقی چار دہم یہ کہ ارادہ
 اتباع سنت محمدی کا کرنا ایک لکھنوی کے علی کے وہ خلافت کے ہو جانا چنانچہ شولہ ہذا ولایت کے باب بہت اہم
 میں لکھا ہے کہ شیخ جو بیورو روز انتقال اپنی سوجہی بی بی کے گھر میں تھے اور عادت یہ تھی کہ زمین میں بیٹھیں اسطے
 شناخت وقت نوبت از دل کے گاڑی تھیں جب ان بیویوں سے یہ پوچھا تھا ایک بی بی کے گھر سے دوسری
 بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اوس میں جب سایہ منہ پر پونچھا فرمایا کہ جاکو بی بی ملک ان کے گھر میں چلو بی بی
 ملک ان ہاں حاضر تھیں و نہ ملنے عرض کیا کہ آپ سختی ہو اور میں خود یہاں حاضر ہوں اور میں نے اپنی نوبت کو بھیج دیا
 آپ میں یہ پوچھا اور بارون نے بھی یہی مضمون بکمال اصرار عرض کیا میرے لئے جواب کیا کہ خوب تھے اپنا حق بشا لکھن
 حد شرع محمدی کی کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہر کون شخص بخش سکتا ہے بعد اوسکے پھر دو تین بار بی بی ملک ان سے
 نے یہی مضمون عرض کیا لیکن قبول کیا اور کہا کہ اگر لوگ ہماری رعایت کرتے ہیں لیکن شرع محمدی کی مانتا
 نہیں کرتے ہیں فرض نما تا اور بی بی ملک ان کے گھر میں بہر طور اپنے سین پونچھا یا اتنی میرا ان کی اس حرکت میں
 چند عباتین پائی گئیں ایک یہ کہ خلاف حضرت رسالت آپ کے کیا اسو اسطے کہ صحیح بخاری کی حدیث ہو کہ
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسئل فی مسرہ الذی مات فیہ ایہا ناغدا ایہا ناغدا
 یرید یوم عیدہ فاذا ذل لہما و اوحہ ان یسکون حدیث بشاء فکان فی بیت علیہ حتی جات
 عندہا انی تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض میں ہر روز پوچھتے تھے کہ میں کل کس بی بی
 کے گھر میں ہوں گا اشتیاق تھا نوبت حضرت عائشہ کا اراج مطرات نے یہ مطلب سمجھ کر افرق کیا کہ جس جا
 حضرت کا دل چاہے وہاں ہیں پس حضرت غاۃ عالمینہ میں تشریف فرما رہے یہاں تک کہ انھیں کہ پاس رحلت
 فرمائی اب غور کیا چاہیے کہ جب حضرت عائشہ نے مصرت اراج مطرات کی قبول فرمائی شیخ جو بیورو کہ کمال تلخ
 دعویٰ کرتے ہیں ان کو بھی لازم تھا کہ قبول کر لیں اور طریق محمدی پر عمل کرتے کیونکہ حضرت رسالت سے بڑھ کر کوئی

یہاں یہاں ہر گز نہیں کہ شیخ نے خلافت تابع سنت محمدی کی
 کہ ان کو بیورو نے اراج کیا چنانچہ شولہ ہذا ولایت کے باب بہت اہم
 انی تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض میں ہر روز پوچھتے تھے کہ میں کل کس بی بی

نہیں ہو بلکہ دوسرے نفس پر چنانچہ کیا خوب کیسے کہا ہے تسبیح و تہجد و صدق و صفا اور عین حق
 پر مصطفیٰ ہے دوسری قیامت یہ کہ نوبت شب باشی حق کیلئے ہو گا اگر کوئی بی بی اپنی نوبت دوسری کو حلال کر دے
 دے حلال ہو جاتی چنانچہ حدیث سابق سے بھی ظاہر ہوا اور دوسری حدیث تفہیم علیہا بھی ہے کہ ان سودۃ
 لما کبرت قالت یا رسول اللہ جعلت یوم عی منک لعائشۃ مکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم یقسم لعائشۃ یومین یومہا یوم مسودۃ یعنی سودہ رضی اللہ عنہا کہ ازواج مطہرات سے
 ہیں جب کہ اگر اس یومین غرض کیا یا رسول اللہ کہ یہاں میں نے اپنا روز نوبت واسطے عید ہے کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 عید ہے کہ واسطے دو روز نوبت فرماتے تھے ایک اور نکار روز اول ایک بی بی سودہ کا روز سیطرہ شیخ جنیور کے واسطے
 بھی بی بی ملکبان اپنی نوبت بی بیوں کو دیتی تھی اور انھوں نے اس حلال کو بزرگ حرام کے سمجھ کر کھانچا کیا میری
 قیامت یہ ہے کہ تمام فقہاء اور محدثین کا اتفاق ہے کہ شب باشی میں عدل واجب ہے یعنی جتنے ساعات شب ایک عورت
 کے گھر میں ہے اور اس قدر دوسری کے پاس بھی رہے اور دن میں حساب باعتبار ان اور لفظوں کا ضرور نہیں ہو بلکہ گھر
 کسی قدر بھی باس ہو اور کسی ایسے نہیں کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن کی گھڑیوں کا حساب کر کے عورتوں پر تسلیم
 فرماتے ہوں پس بیچ کوئی اور اس قدر بار ایک بی بی اس مقدس میں حرکت نہ کر لانا اہل تہمتی جو تہمتی قیامت یہ کہ
 شیخ موصوف باوصاف اسکے کہ دعویٰ علم غیب اور اطلاع جمیع احکام کا کہتے تھے اس حالت تک بھی کہ ہنگام مرگ قرب
 یونہی اس قدر بچا تے تھے کہ حد شرعی بخشے سے نہیں بخش جاتی ہر وہ کون سی ہر اور حقوق قابل بخشے کے کون
 ہیں کہ نوبت ازواج کو کہ حق الناس ہو اور مانند دوسرے حقوق الناس کے بخشا جاتا ہو اور اسکو حد الہی ٹھہرایا اور دیکھا کہ اس
 حد شرعی کو کون شخص بخش سکتا ہو اور یہ بخانا کہ وہ بخش سکتا ہے کہ جس کا یہ حق ہے یعنی بی بی ملکبان بخش سکتی ہو جیسا کہ
 بی بی سودہ نے حضرت عائشہ کو اپنا حق نوبت بخش دیا اور حد وہ کہ جسکو بخشا بندہ ان نہیں ہو سکتا ہر وہ حقوق الہی ہیں
 اس واسطے کہ ہم کی تعریف یہ ہے کہ عقوبت مقدرہ و معینہ کہ واسطے حق خدا تعالیٰ کے واجب ہے ہو ایسی حد میں
 حاکم کے پاس ہے جس کے بعد شفاعت دست نہیں ہو پس تغیر کو حد تکین کیونکہ مقدرہ و معینہ نہیں ہو اور قصاص کو
 حد میں کہتے ہیں کیونکہ اگرچہ عقوبت معینہ ہے لیکن حدی ہندے کا ہر واسطے بخش دیا جاتا ہے اور قرآن سے
 اور اسکا عقوبت ثابت ہو کہ حق عقی لہم و کجیہ شعی فلا یشک بالعرف و آذاع الیہ بالاحسان یہ آیت
 بھی اگر شیخ موصوف کو یاد آجاتی جاتے کہ جب قصاص احس ہو سکتا ہو دوسرے حقوق الناس کیوں نہ ہو جو
 بالمریب شرع اسکے ہیں کہ اپنے متین بھی علم کی طرف تو نہیں ہر وہ حد نہ ہوگی اور کسی قائل ہونے سے

مانع ہوتے ہیں بد خلقی بائز و جہم کہ چیلپانی مذہبیت کے انکار کے تعلیم الی اسلام کو مشرق سے مغرب تک
 کافر جانا اور انکو چھپے نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا چنانچہ انصاری نے کہا کہ ہم میں کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ انکار کرنا مذہبیت
 سید محمد بن امین خان سے کفر ہو اور احمد خراسانی نے سید محمود و فزون دیران سے پوچھا کہ منکرانِ حدی کی کیا فوج
 ہو کہا کافر کہتا ہوں میں بلا احمد نے کہا اگر میں انکار کروں سید ہو جائے گا اگرچہ بائزید ہو گا اور انکار سید کا کفر
 کافر ہو گا اور اب سوم میں کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ انکار کرنا حدی کے پڑھنا چاہیے اگر پڑھی ہوں
 اعادہ کریں تو اور موضع بہریدیالی میں اکثر صاحبزین میانِ نہمت جمع ہوئے تھے گفتگو ہی تھی کہ منکرین کے چھپے نماز
 نچا ہے گزارنا بعدہ بعضے یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعہ اور نماز ہر دو عید کی مجھے مخالفین کے
 ادا کی ہے اگر وہ انہوتا کیوں پڑھتے بعدہ میانِ خود میران اور میانِ نہمت وغیرہ نے کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں پڑ
 ہیں جو کچھ میران نے کہا وہ ہلکا کرنا چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے کہ اس سے ہم باز ہیں مصنف
 کتاب کو کافر کہتا ہے کہ اس مجلس میں یہ قاتل حاضر تھا اور اب ہشتم میں کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ انکار کرنا حدی کو مسخ و مٹا دینا
 اور عید گاہ میں بحیثیت اور سلاح و لباس عمدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین کو نکی کثرت سے حکم سوختہ ہو دین اور با
 چارم میں کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ شہر ٹھہر میں میران عورت کر رہے تھے ایک ملا اپنے لڑکے کے واسطے خواہاں تھا وہاں میران نے
 جواب دیا کہ اگر حق تعالیٰ فوت دیکھوں تو کون لوگوں سے خیر لے لوں میں اور خود میران نے کہا کہ یہ لوگ عربی ہو گئے ہیں
 اور خوشی میران اور انکی یاروں کی نہ تھی کہ علی کا مخالفین کے گھر علم پڑھنے اور عطف سے کے واسطے کوئی جاو
 اور خود میران بہت تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہمارے دوسرے سے تمنا کرے یا اس علم پڑھنے کو نہ کوگا
 پس حکم علی کے پاس جاوے اور دشمنی کرے مخالف کیت اور مخالف حدی کا ہووے آیت یہ ہے یا اے اللہ کی
 اَمْسُوا لَکُمْ مَخْلُوقًا وَابْطِئُوا قُلُوبَکُمْ وَتَوَلَّوْا کُلَّیہ انتہی جواب اسکا یہ ہے کہ کلام مذکور اصد سے معلوم ہوتا ہے
 کہ میران نے خود میران نے مخالفین کو مرنے اور کافر اور قابلِ جزا جاننے سے کہا اور اسکا جواب نیکی حاجت نہیں ہے
 بلکہ خود میران نے خود میران کی زبان سے اسکا جواب لے لیتے ہیں یہ ہے کہ اور ہی کتاب انصاف نامے کے باب غم
 لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ جو شخص کلمہ کہے اسے ذریعہ نجات ہے لینا اور انکی عورتوں میں نے کلمہ تعریف
 نچا ہے کہ اس طرح حرمات کلمے کی چاہیے رکھنا اور یہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جنگ کے بعد اسباب مخالفین
 تلیا لہ لینے سے منع کیا امیران نے سفر خراسان میں موعظہ لایم مسلمانوں تک انکی کشت ذرا سے
 کچھ تلیا جب ملک کفرستان میں پہنچے اسطر میں لے کر کھلا دی انتہی بیان سے معلوم ہوا کہ اپنے

بدخلق بائز و جہم کہ چیلپانی مذہبیت کے انکار کے تعلیم الی اسلام کو مشرق سے مغرب تک
 کافر جانا اور انکو چھپے نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا چنانچہ انصاری نے کہا کہ ہم میں کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ انکار کرنا مذہبیت
 سید محمد بن امین خان سے کفر ہو اور احمد خراسانی نے سید محمود و فزون دیران سے پوچھا کہ منکرانِ حدی کی کیا فوج
 ہو کہا کافر کہتا ہوں میں بلا احمد نے کہا اگر میں انکار کروں سید ہو جائے گا اگرچہ بائزید ہو گا اور انکار سید کا کفر
 کافر ہو گا اور اب سوم میں کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ انکار کرنا حدی کے پڑھنا چاہیے اگر پڑھی ہوں
 اعادہ کریں تو اور موضع بہریدیالی میں اکثر صاحبزین میانِ نہمت جمع ہوئے تھے گفتگو ہی تھی کہ منکرین کے چھپے نماز
 نچا ہے گزارنا بعدہ بعضے یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعہ اور نماز ہر دو عید کی مجھے مخالفین کے
 ادا کی ہے اگر وہ انہوتا کیوں پڑھتے بعدہ میانِ خود میران اور میانِ نہمت وغیرہ نے کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں پڑ
 ہیں جو کچھ میران نے کہا وہ ہلکا کرنا چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے کہ اس سے ہم باز ہیں مصنف
 کتاب کو کافر کہتا ہے کہ اس مجلس میں یہ قاتل حاضر تھا اور اب ہشتم میں کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ انکار کرنا حدی کو مسخ و مٹا دینا
 اور عید گاہ میں بحیثیت اور سلاح و لباس عمدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین کو نکی کثرت سے حکم سوختہ ہو دین اور با
 چارم میں کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ شہر ٹھہر میں میران عورت کر رہے تھے ایک ملا اپنے لڑکے کے واسطے خواہاں تھا وہاں میران نے
 جواب دیا کہ اگر حق تعالیٰ فوت دیکھوں تو کون لوگوں سے خیر لے لوں میں اور خود میران نے کہا کہ یہ لوگ عربی ہو گئے ہیں
 اور خوشی میران اور انکی یاروں کی نہ تھی کہ علی کا مخالفین کے گھر علم پڑھنے اور عطف سے کے واسطے کوئی جاو
 اور خود میران بہت تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہمارے دوسرے سے تمنا کرے یا اس علم پڑھنے کو نہ کوگا
 پس حکم علی کے پاس جاوے اور دشمنی کرے مخالف کیت اور مخالف حدی کا ہووے آیت یہ ہے یا اے اللہ کی
 اَمْسُوا لَکُمْ مَخْلُوقًا وَابْطِئُوا قُلُوبَکُمْ وَتَوَلَّوْا کُلَّیہ انتہی جواب اسکا یہ ہے کہ کلام مذکور اصد سے معلوم ہوتا ہے
 کہ میران نے خود میران نے مخالفین کو مرنے اور کافر اور قابلِ جزا جاننے سے کہا اور اسکا جواب نیکی حاجت نہیں ہے
 بلکہ خود میران نے خود میران کی زبان سے اسکا جواب لے لیتے ہیں یہ ہے کہ اور ہی کتاب انصاف نامے کے باب غم
 لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ جو شخص کلمہ کہے اسے ذریعہ نجات ہے لینا اور انکی عورتوں میں نے کلمہ تعریف
 نچا ہے کہ اس طرح حرمات کلمے کی چاہیے رکھنا اور یہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جنگ کے بعد اسباب مخالفین
 تلیا لہ لینے سے منع کیا امیران نے سفر خراسان میں موعظہ لایم مسلمانوں تک انکی کشت ذرا سے
 کچھ تلیا جب ملک کفرستان میں پہنچے اسطر میں لے کر کھلا دی انتہی بیان سے معلوم ہوا کہ اپنے

مخالفین کو حربی نہیں جانتے تھے بلکہ ان کے اسوال اور دعوے تو گویا نہ اسوال اور دعوے مسلمانوں کے لیے پیچھے
 حرام جانتے تھے یہاں تک کہ یہاں پر زمین کے نوکے یا تصویر چاند یا اور کوکا مال لیا اور میران گنہگاروں میں تھا
 اصطلاح میں بھی ان کے کشت زار پر دست واز نکلیا اور ذمی بھی نہیں جانتے تھے اس واسطے کہ میران گنہ گار یا کہ
 ان سے جزیہ نہ لیا اور علاوہ یہ کہ وہ لوگ ان کے ذمے میں کب لائے تھے کہ ذمی ہوتے اور ان کی رعیت تھے
 بلکہ خود ان کی رعیت تھے اور ستامین بھی دتھے کیونکہ وہ لوگ کب ان سے امن بنگ کر کے ملک میں آئے تھے ان کا
 ملک کدک تھا بلکہ یہی ان کے ملک میں ان کے امن میں پھر کرتے تھے اور منافق بھی تھے اس واسطے کہ منافق وہ ہوتا ہے
 کہ اپنے اعتقاد کو چھپا دے وہ لوگ اپنے اعتقاد کو کبھی میران اور میرانوں کے سامنے نہیں چھپاتے تھے بلکہ زیر سلطنت
 خود ان پر اقتساب قائم کرتے تھے پس جبکہ کافر زنی اور ذمی اور ستامین منافق ٹھہرے معلوم ہوا کہ خود میران و خود
 کے اعتقاد میں بھی وہ لوگ مسلمین کی پناہ میں تھے اس واسطے کہ کوئی احتمال گنہ گاری نہیں ہوا اور احکام بھی مسلمین
 ان کے حق میں میران و خود میران جاری کرتے تھے اب جو کلام مذکور لکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ میران و خود میران
 وغیرہ اپنے مخالفین کی تکفیر کرتے تھے اور حربی یا یا تامل جزیہ اور غیر قابل اقتدار قرار دیتے تھے محض تعصب و نفرت
 سے تھا کہ مسلمانوں کو دیدہ و دانستہ کافر بول بیٹھتے تھے اور شدت غضب و غلبہ تعصب میں اس شخص کے
 انجام کا خیال نہیں کرتے تھے اور انزہ اور خوف سبات کا نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو کفر جانے سے آدمی
 آپ کا فر ہو جائے یہ مقتضای مذہب سے احتیاطی اور ناعاقبت اندیشی کا ذمی خدا ترس و میندار کبھی ایسی
 جرئت نہیں کرتا ہے چنانچہ محرم اور اہل باوجود اس قدر ظلم اور زیادتی ان بزرگواروں نے عاقبت اندیش کے عین تک
 صراط مستقیم اختیار کیا اور کبھی اپنے زبان اور قلم کو ان کی تکفیر سے لودہ نہیں کرتا ہے اور یہ جو تمام امت
 اسلامیہ کی تکفیر کر رہے ہیں اس کا انتقام خدا سے دال پر حوالہ کرتا ہے کہ واللہ انکشت تعان علی مائتصرون
 جواب ہم یہ کہ کلام مذکور لکھنے والے تو اسے ثابت ہوا کہ خود میران اور ان کے تمام ہمسایوں اور خلفا
 نے نماز جمعہ اور عیدین کیلئے مخالفین کی پڑھنا صحیح اور درست سمجھا ہوا اور پھر عمل کیا ہے اور دوسری کتابوں
 قوم سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کبھی میران نے جیسے اور عیدین میں ان سے مخالفین سے انکار کیا بلکہ ہمیشہ
 ہندستان و ہستنا خراسان میں جمعہ اور عیدین کیلئے مخالفین کی پڑھنا صحیح سمجھا ہے ہین پنا پنا آج تک ان کی قوم کا
 اسی پر عمل ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ یہ کونسی شریعت اور دین ہے کہ جمعہ اور عیدین کافر کے کیلئے صحیح ہو جاوے
 شریعت محمد بن قیس پر نہیں ہے اگر تو ثابت کروا دے اگر میران نے کوئی شریعت تار و تاشی ہے تو وہ بھی

مغرب و شام و مصر و ترسان کے ملکوں کے اکثر لوگوں کو اپنے تعریف میں لایا اور غرب کی طرف ایک شہر بنایا
نام اس شہر کا مدینہ رکھ کر تخت گاہ اپنی بنایا فساد اور برائیوں اس سے اور اس کی اولاد اور تبعداروں سے
جو ہوئیں بنیامین کی فاسق و فاجر سے نہیں کہتے سلطان صلاح الدین نے اس شہر کو ملعونہ کی جڑ اور کھاڑی اور
اسکے باقی لوگوں کو چنگیز خان نے ہلاک کیا چنانچہ حالات اسکے اور اس کی اولاد کے ابن کثیر اور ابن جوزی اور جلال
عماد الدین اور مسعود بن خلکان نے اپنی اپنی تاریخ کی کتابوں میں تفصیل سے لکھے ہیں اب مسعود بن جعفر صادق کثیر
اسکے نسب کی نسبت کی نفی کی ہے تیسرا اذکن نام ایک شخص سی جھوٹے دعوے پر لوٹھ کر مدی اگھلایا
شہر زور کے پہاڑوں کی طرف کل کر ایک بڑی ٹکڑی کو اپنا تابعدار کیا آخر اس طرف کے امیر محمد خان کر دی
اوپر فوج کشی کر کے اسکو قتل کیا اور جماعت کو اس کی پرگندہ کر دیا اور اسکے بھائی کو امیر کر کے راہت
پر لایا چوتھا ایک کیمیا گر سید محمد نے سات سو چوبیس میں ملک مغرب کی طرف سے نکل کر دعویٰ مہدی
کیا اور اکثر اہل طواف کے لوگوں کو مطیع کر لیا آخر دروغ او سکا نہ چلا چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا
پانچواں محمد بن عبد اللہ نے سن ۷۹۱ھ میں مصر میں ایک جنگلی جماعت کے ساتھ خروج کیا
تھا آخر کو اس طرف کے حکام کے ہاتھ بہ قید ہو کر توہم کی جھڑپیں سید محمد نور بخش جو نہدی کو لیا
مطلوبہ الحال سے ہیں ایک گروہ اور کو مدی موعود کا گر ضلالت میں پڑے ہیں حالانکہ صاحب معارج طوالت
کتاب پر سید محمد نور بخش جو نہدی کو ایک وز حال آیا دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص مخاطب ہو کر کتاب پر کہ
انت مہدی یعنی تم مدی ہی انھوں نے سمجھا کہ میں مدی موعود ہوں ایک تہ تک اسی دعوے پر رو
آخر جب حج کو چلے آئے راہ میں انکو کشف ہوا کہ میں مدی ہا یعنی ہوں کہ ہدایت یافتہ ہوں وہ غالی غلط ہیں
طرف عبادت الہی کے نہ مدی موعود ہوں میں اس عوسے سے ہلا کر مر رہا ہوں اور ہر مسیحا کو اس اعتقاد سے
پھیر دیا اور کہا کہ جب اس سفر سے پہنچو گا باقی مرید کو بھی اس اعتقاد سے باز کر دو گا آخر انھارے راہ میں فتنے پائے
بعد اسکے ہر مسیحا نے غائبوں کو یہ خبر پہنچائی بعض نے اس عقیدے سے ہر گئے اور بعض نے اس اعتقاد پر اڑا
رہے ساتویں شیخ اویس وہی جو سلطان بایزید کے زمانے میں تھے اب یہ سلطان بھی لایا اور مدینہ پر لایا
شیخ کے اتنی خلیفہ تھے ایک ن خلفا کو ہلاک کر کے ہلاک کر کے کشف سے معلوم ہوتا ہے کہ میں مدی ہوں تم بھی اپنے
بالمن کی طرف متوجہ ہو اور جو کچھ ظاہر ہو جسے بیان کرو چنانچہ خلفا ایک تہ تک توبہ نہ کر سکے کہ انکو ہلاک
ہوتا ہے کہ تم حق پر ہو میں سلطان سے ذکر کیا سلطان نے کہا کہ تم خروج کرو میں تمھارے ساتھ ہوں

اور مدد کو حاضر ہوں بعد چند دن کے حسب امن کے رہے۔ باقی تمام ملک غزوہ شیعانی تھا
اوس غزوہ میں ہر گئے اور سلطان کو بھی مطلع کر دیا اسٹھوان ایک شریف بلوچ نے میں شیخ علی سقہ رحمت اللہ علیہ فرما
ہیں کہ وہ ہمارے زمانے میں موجود ہی صاحب شوکت عظیم ہو گا بلوچ مغرب میں پیارے بیٹے کی راتنگل دینے ملک فتح کیا ہو اور ایک
دو عوی مدد دیتے گا کرتا ہوا اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ وہ خود عوی مدد دیتے کانہیں کیے ہیں بلکہ اوس سے بھاگتے رہے
ہیں لیکن متفقین ان کے انکو مدد دیتے ہیں چنانچہ شیعہ کہتے ہیں امام محمد بن حسن عسکری مددی ہیں اور اسی
انکو غزوت میں صاحب علم و حکمت کیا اور منصب امامت کا دیا اور لقب ولکاجت اور صاحبان زمان اور مددی ہی کہتے
دوسرے پچھن پچری میں پیدا ہو کر پانچ یا نو سالہ ہر سر کی عمر میں باخلاف اور ولایت سرزادہ سرزای میں پوشیدہ ہو گئے
آخر زمانے میں ظہور کر گئے اور تمام زمین پر ملک ہو کر اہل اختلاف نہ اہل و ٹھکانے کے جوابات اسکے خاتم الامم میں حضرت
شاہ عبدالعزیز پلوہی رحمۃ اللہ علیہ اور حیدر شاہ کلین مولوی حیدر علی صاحب سلمہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تصانیف میں
بخوبی مسطور ہیں یہاں حاجت اعلیٰ کی نہیں ہے کہ وہ کلام ساتھ قوم دیکر کہ ہو اور ایک جماعت کہتی ہے کہ محمد بن
حسن مثنیٰ بن امام حسن رضی اللہ عنہما کہ بڑے پاک ذات تھے مددی ہیں اور وہ مفسر عباسی کی ریاست میں
خروج کر کے مقام اجمارا لڑتے پکڑے قریب یہ سنوہ کے ہر مقتول ہونے انہیں کچھ علامات مددیت کی ظاہر
تھیں البتہ یہ حدیث حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ اجمارا لڑتے ہیں ان کے حق میں مدد ہو
اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام محمد باقر بن امام زین العابدین علیہما السلام مددی ہیں یا جو دیکر وہ حضرت فرماتے تھے
کہ لوگ مجھ کو مدد دیتے ہیں لاکھ میں قریب تھے کہ پونچھ ہوں اور میرے میں کچھ علامات مددیت کے نہیں ہیں اور فرما
کیا سیدہ رافضیہ میں محمد بن حنفیہ بن علی رضی اللہ عنہما کہ مددی جانتے ہیں اور مددی کرتے ہیں اگر انکو
تے وفات نہیں پائی ہو بلکہ وہ رضوی میں نہ رضی ہیں اور وہ شیر و شمس کے انکی گلابانی کرتے ہیں اور وہ شیر و شمس
انکی پاس ہری ہیں انھیں اپنی خدا کرتے ہیں آخر زمانے میں کلنگے خرابی عالم کو صلہ الصالحات سے بدلے کے کثیر ہری
نے کہ وہ شاعر تھے اس عقاد پر کہ بہت سے حدیث میں تھے ہیں جیسا کہ مدد یوں جو پوری ہیں ہری
شاعر دیوان ہری لکھا ہے کہ ان اور بیوں سے کہ نہایت کرے اوصاف حضرت محمد بن خیر کا خلافت
عبدالملک بن مروان میں بات ہو کہ ایک گروہ عمر بن عبدالعزیز علیہ السلام مروانی کی مدد دیتے کے قائل تھے
اور ایک گروہ عمر بن عبدالعزیز علیہ السلام مدد دیتے کے قائل تھے کہ عباسی کی مدد دیتے کے قائل تھے حالانکہ
ہا ایک یا شاعر تھے خاتم الصالحات جیسا کہ مدد یوں علی ہری خلاق و خلق و خلاق اپنے مدد کار تھے

اسی طرح یہ سب مختلف ہیں لیکن عیان وحدیت کے بھی عریقی تھے اور ہر فرقہ اپنے معتقد فیہ کے اخلاق و خوارق
 میں عریقی تو از روایات بکار کرتا تھا جیسا کہ ممدوی کہتے ہیں اور تا وہ ہر گناہ کے امراء و عہدے کا قائل تھا
 جیسا کہ ممدوی قائل ہیں اور نصرت میں اور بعض دیگر علامات کے بھی عریقی تھے اور اکثر علامات مذکورہ احادیث کے اور ان
 لوگوں میں عقود تھے اور اس کی کچھ پر وہ نہیں کہتے تھے جیسا کہ ممدوی لوگ کرتے ہیں اب ان عیان وحدت کا
 ابطال ممدوی لوگ کس دلیل سے کرتے ہیں سو بیان کریں کہ اوسنی دلیل سے ہم انکا بھی ابطال کر سکتے ہیں اگر
 کہیں کہ ان کے اخلاق و خوارق کا تو اثر ممنوع ہی ہے کہتے ہیں کہ ایسی تمہارے شیخ کے اخلاق و خوارق کا تو اثر بھی
 ممنوع ہی ہو بلکہ خود تمہاری کتابوں کا وہی اثر لایا قیام کہ منافی ولایت ہیں بلکہ عوام مومنین کی شان کے بھی خلاف ہیں
 ثابت ہیں جیسا کہ مذکور ہو رہی ہیں پس وہ یہاں کہنا اثبات وحدت کی علامات مذکورہ احادیث جو یہ بظہری
 جاوے کہ اوس کے ان تہم مدعیان منطوق وحدت کا ممدوی ہوتا مع وحدت شیخ جو پورے زائل و باطل ہو جاوے
 اور فقط حضرت امام ممدوی آئندہ متصفت بعلامات وحدت پر اعتقاد منحصر ہو جاوے والحق الحق بالاعتقاد
 باخلاق شائستہ و ہم شیخ جو پورے ایسا خلق اختیار کیا ہی کہ قبول شہورہ خویش یا نگذارم نہ بگاڑ دجیسا کہ اپنے
 عقیدے میں اپنے منکرین کو کافر ٹھہرایا دوسری اپنے معتقدین ممدوی کو بھی منافق و شرکنا یا چنانچہ انصافا سے کے
 بایاد ہم میں لکھا ہی کہ تین پر ذکر کرنا صفت منافقوں کی ہو اور چار پر ذکر کرنا بد شرکین کا ہی اور ایک
 دوسرے سالے اس قسم میں مسطور ہو کہ میرا حق فرمایا کہ تین پر ذکر کرنا والا منافق ہو اور چار پر ذکر کرنا والا شرک
 ہو اور بیانیہ پر ذکر کرنا والا مومن ناقص ہو اور آٹھ پر ذکر کرنا والا مومن کامل ہے فقط اب یہ لیجئے کہ ممدوی
 لوگ کس غلطی میں گرفتار ہوئے کہ ہمارے یہاں سے جھاک کر وہ ان گنت تھے طلب ولایت و مدار خدائے واسطے
 وہاں لیجئے کہ دینے پر گئے کہ ایک ظلم شرک منافق بلکہ اون سے بھی بدتر ٹھہرائے گئے اس واسطے کہ تین چار پر ذکر
 کر بھی کس ممدوی سے ہو سکتا ہی کیونکہ اکثر اپنے کسب و شغل و گیرگشت میں مشغول ہتے ہیں کہ کسب و شغل ان کی
 کے ساتھ ان فکر رہنا یہ مقام انکو نصیب نہیں ہو سکتا کہ کسب و شغل انبیاء پر اوسکو مانع الذاکر یا مگر کیوں حرام
 کہتے اور علامہ اس وقت ذکر کر کے بموجب فرمان آئے ممدوی کہ دوسری دلیل کفر بھی اس قسم میں جو وہ چنانچہ
 بدخلق ہی ہم میں کہ وہ ہو چکا کہ میرا حق فرمایا کہ زمان فرزند ان اسول حیوانات و نباتات علامات و ملبوسات و ماکولات
 وغیرہ پر ذکر کرنا مومن مشغول ہو وہ کافر ہو جو کہ انکا مدار کے اولیٰ اس میں مشغول ہو وہ بھی کافر
 ہی انتہی حال انکو یہ مقام شایع مذکورہ بالا اس قسم کے اطلاق اور اصل میں جو بدعتی ہیں اور ذکر کرنا پس میں جیسا پاس

بدخلق شائستہ و ہم شیخ جو پورے ایسا خلق اختیار کیا ہی کہ قبول شہورہ خویش یا نگذارم نہ بگاڑ دجیسا کہ اپنے عقیدے میں اپنے منکرین کو کافر ٹھہرایا دوسری اپنے معتقدین ممدوی کو بھی منافق و شرکنا یا چنانچہ انصافا سے کے بایاد ہم میں لکھا ہی کہ تین پر ذکر کرنا صفت منافقوں کی ہو اور چار پر ذکر کرنا بد شرکین کا ہی اور ایک دوسرے سالے اس قسم میں مسطور ہو کہ میرا حق فرمایا کہ تین پر ذکر کرنا والا منافق ہو اور چار پر ذکر کرنا والا شرک ہو اور بیانیہ پر ذکر کرنا والا مومن ناقص ہو اور آٹھ پر ذکر کرنا والا مومن کامل ہے فقط اب یہ لیجئے کہ ممدوی لوگ کس غلطی میں گرفتار ہوئے کہ ہمارے یہاں سے جھاک کر وہ ان گنت تھے طلب ولایت و مدار خدائے واسطے وہاں لیجئے کہ دینے پر گئے کہ ایک ظلم شرک منافق بلکہ اون سے بھی بدتر ٹھہرائے گئے اس واسطے کہ تین چار پر ذکر کر بھی کس ممدوی سے ہو سکتا ہی کیونکہ اکثر اپنے کسب و شغل و گیرگشت میں مشغول ہتے ہیں کہ کسب و شغل ان کی کے ساتھ ان فکر رہنا یہ مقام انکو نصیب نہیں ہو سکتا کہ کسب و شغل انبیاء پر اوسکو مانع الذاکر یا مگر کیوں حرام کہتے اور علامہ اس وقت ذکر کر کے بموجب فرمان آئے ممدوی کہ دوسری دلیل کفر بھی اس قسم میں جو وہ چنانچہ بدخلق ہی ہم میں کہ وہ ہو چکا کہ میرا حق فرمایا کہ زمان فرزند ان اسول حیوانات و نباتات علامات و ملبوسات و ماکولات وغیرہ پر ذکر کرنا مومن مشغول ہو وہ کافر ہو جو کہ انکا مدار کے اولیٰ اس میں مشغول ہو وہ بھی کافر ہی انتہی حال انکو یہ مقام شایع مذکورہ بالا اس قسم کے اطلاق اور اصل میں جو بدعتی ہیں اور ذکر کرنا پس میں جیسا پاس

مفقود ہوتا ہے اس افق فرمان حضرت میرزا باقر البیان کے تلمذ مدویہ کافر و منافق و مشرک ٹھہرے اور اگر ہزاروں
 میں کوئی ایک آدمی اس شر عام اللہ و دوسرے سچ گیا وہ کچھ سال میں ہرگز الٹا و کلام عدم اب ہمد و یوں اپنے ہمد
 یہ وارد و دستی پہلنے کے واسطے یہ داؤن کلاہ کر مرنے وقت ترک کرنا کر لیتے ہیں یعنی جب حیات سے مایوس
 ہو جاتے ہیں ایک میان پر آکر اگر انکو ترک کیا سکھا کر اور کلام اسباب سامان اتھالی آپ سمیٹ کر لیجاتے ہیں اور کہتے
 ہیں کہ اس وقت عجیب عجیب کات مخالف عقل و نقل کے عمل ہیں جی ہیں اب غور کیجیے کہ یہ شخص کمال موت
 اسکے سر پہ پونچھ ہیں کیا کو ترک کرتا ہے اور اس کے سے قربا کسی ڈھونڈتا ہے حالانکہ قربا لہی اس فعل سے حاصل
 ہوتا ہے کہ جس میں بندے کو قدرت کرنے دے مرنے کی موجود ہو شخص کو قدرت دینا کہنے کی گمان ہے مگر قدرت جبر
 اس سے دینا چھوڑ دیتے ہیں کہ میرزا دوسرے میں بدش لسنے دینا کو چھوڑا یا دینا نے اسکو چھوڑا یہ تارک الدنیا ہوا
 یا مرنے کو لے دینا ہوا غرض کہ انکے پیروا نے اپنی کمائی کے واسطے یہ جیلہ بلہ فریب ٹھہرائے ہیں کہ تمام مدویہ عمر
 اس پر اعتماد کر کے کمال حفظ نفس دینا میں مصروف رہتے ہیں اور اپنے ہمد کیے اقوال کو ہرگز کان نہیں لگاتے ہیں
 اور بموجب فرمان انکے ہمد کیے تمام عمر غم و فراق و شرک میں مبتلا رہتے ہیں اور جانتے ہیں کہ مرنے وقت کار کر
 کفایت کرتا ہے حالانکہ خود انکے مذہب کے موافق یہ ترک تو بہ مرنے وقت کی نامقبول ہے چنانچہ انکے مسائل میں ہے
 کہ سیدنا میا نصاحب نے توضع المراتب میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی اوقات لمو لعب میں گذرائے اور موت اپنی
 شب روز تیریا کو لاٹ طلب و سات و مشروبات میں صرف کرے بلکہ بعضے گناہوں کا کراچی فرما کرے وہ لوہا بایز
 ظن میر کہتا ہے کہ اپنے مرنے وقت خدا تعالیٰ کو دیکھے گا یہ غرور و فریب و وعدہ نفس ہے کہ اسکو ہکا رہا ہوا ہوتا
 خام پکا ہی اور خیال بالطل اندھا مثال دسکی یہ ہے کہ کہیں زیرے کا تخم بویا اور امید گندم کی رکھی اور تنبیان آیات
 مطلع نہیں ہے کہ وَلَنَنْظُرَنَّ نَفْسٌ مَّا قَدْ مَتَّ لِفَدٍ اِلٰیضًا فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ
 يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ بلکہ موت اسکو اسی حال میں آئے گی جس میں کہ عمر گذارہ ہے جیسا کہ فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نہ تکتعیشون موتون لکما تموتون تبغون یعنی جس حال میں منگ کاٹو گے اسی حال میں دے گا اور جس حال میں دے
 اور حال میں لکھائے جاوے گا اور لکھائی نے خبر دی ہے کہ وَلَنُيَسِّتُ الثَّوَابَ لِلَّذِي يُعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ اِذَا
 حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ اِنِّیْ تَبَّتْ لَیْکَ اَنَّ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُونَ وَهُمْ کَفَّارًا وَلَیْکَ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا
 الْعَاقِبَ یعنی میں تو جان لوگوں کے واسطے کہ بڑے کام کرتے ہیں یہاں تک کہ جب مرنے کو ایک شخص کو
 اور میں سے موت بولا کہ میں نے اب تو یہی اور جان لوگوں کے واسطے کہ کافر مرنے ہیں ان لوگوں کے واسطے

مہیا کیا جو غلاب و درناک استی تمام ہوئی تقریباً بیس سال کی آواز ثابت ہو کر توبہ وقت تک مذہب مہدی پر
 نام قبول ہو کر پہلے پیراؤں میں اپنی ملکائی کے واسطے تراشی ہو علاوہ یہ کہ بایا دل عقیدہ پانزدہم میں مذکور
 ہو چکا کہ ان کے مہدی کے نزدیک ملن سے ہجرت کرنے والا بھی منافق ہو یعنی ترک کلمہ کے بھی ہجرت کرنے کے سبب سے
 منافق ہے غرض کہ مہدی لوگ ہر چند کہ اپنے مہدی پر بھول گئے ہیں لیکن مہدی کے نزدیک یہ لوگ ہرگز مہدی
 نہیں ہیں بلکہ مسلمان بھی نہیں کیونکہ مہدی انکو شرک منافق و کافر ٹھہرا گئے ہیں جیسا کہ مذکور ہو چکا سبحان
 از بخارا اندہ و از انجا ماندہ غرض کہ وہ خوشنژاد و پرورش خطا و انھیں مہدیوں کے ہوئی کہ ہمارا دین آسان و سہل
 انھوں نے چھوڑا جیسا کہ حضرت رسالت پناہ فرماتے ہیں اتلکھو بالحنفیۃ السہلۃ البیضاء یعنی لایہو
 میں تمہارے واسطے دین ایک طرف والا آسان و روشن و حجاب باری نے ارشاد کیا کہ مہو اجتبکم و ما جعل علیکم
 فی الدین من حرج یعنی امد سے ٹکاوید کیا اور زمین کھی تمہارے دین میں کچھ مشکل اب ثابت ہو کر یہ مشکل کہ شیخ جوہر نے
 خلق خدا پر لکھی ہو کر اگر جتنیں چار پر برابر ذکر و فکر الہی میں جان ملے تب بھی اسکو شرک منافق جانتے ہیں ان
 حدیث و قرآن پر خلقی ہفت سیم یہ کہ شیخ جوہر نے لکھا کہ تھے حالانکہ کشت زار کہتے تھے اور نہ شکا کہہ سکتے
 اور نہ فکر کو سفند غیر کا بالا تھا کہ حاجت کے کی ہوتی اور عذر بہ دست ہوتا پس بغیر ان میں خد کے کفار کھنا خالی گناہ
 نہ تھا اور خلاف سنت محمدیہ کا تھا کہ نکاح شریعت میں کئے کار کھنا گناہی اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہو کہ جس
 گھر میں کھانا ہوتا ہوتا ہے اس میں نہیں جاتے ہیں اور جو شخص کھانا کھاتا تھا حضرت رسالت پناہ کے گھر میں تشریف فرما
 ہوتے تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہر کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلباً الا کلب
 ماشیۃ او صید او ذرع انتقص من اجرہ کل یوم قیراط یعنی جو شخص کہ کھانگتا سوائے کتے شکاری
 یا فکا یا کھیت کے کہ ہو گا اجر اس کے سب سے ہر روز ایک قیراط قیراط کا نیکو نام کہہ سکتے ہیں لیکن اس علم کے قیراط کی مقدار
 اللہ تعالیٰ کو معلوم کہ تقدیر اور یہ حدیث بھی صحیحین میں ہر کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل
 الکلاب الا کلب صید او غنم او ماشیۃ یعنی حکم فرمایا آنحضرت نے قتل کرنے کو کچھ سوائے
 کتے شکاری یا گروہ کے یا لفظ ماشیۃ کا فربا چونکہ مدینہ مطہرہ انوار فی اور بلا کہ رحمت کے اوتار کی جاے ہوا کہتے
 مانع ہیں بھول ملا کہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ اس شہر مطہرہ کو لوگوں کی کتوں سے پاک کریں اور سوا اسکے بہت احادیث
 اس جائز کی بدست میں اردو میں در تمام امت اسلامیہ میں جانور سے لگا کر ہر اور صحابہ و ائمہ اہل بیت اور لوگ
 کاملین میں کسی کی یہ بات نہ تھی کہ نے ضرورتاً ثلاثہ مذکورہ کے ایک کتابچہ پانچویں باب کے ہوئے پھر اکوین

ہر گھر میں کھانا ہوتا ہے اس میں نہیں جاتے ہیں اور جو شخص کھانا کھاتا تھا حضرت رسالت پناہ کے گھر میں تشریف فرما ہوتے تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہر کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلباً الا کلب ماشیۃ او صید او ذرع انتقص من اجرہ کل یوم قیراط یعنی جو شخص کہ کھانگتا سوائے کتے شکاری یا فکا یا کھیت کے کہ ہو گا اجر اس کے سب سے ہر روز ایک قیراط قیراط کا نیکو نام کہہ سکتے ہیں لیکن اس علم کے قیراط کی مقدار اللہ تعالیٰ کو معلوم کہ تقدیر اور یہ حدیث بھی صحیحین میں ہر کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل الکلاب الا کلب صید او غنم او ماشیۃ یعنی حکم فرمایا آنحضرت نے قتل کرنے کو کچھ سوائے کتے شکاری یا گروہ کے یا لفظ ماشیۃ کا فربا چونکہ مدینہ مطہرہ انوار فی اور بلا کہ رحمت کے اوتار کی جاے ہوا کہتے مانع ہیں بھول ملا کہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ اس شہر مطہرہ کو لوگوں کی کتوں سے پاک کریں اور سوا اسکے بہت احادیث اس جائز کی بدست میں اردو میں در تمام امت اسلامیہ میں جانور سے لگا کر ہر اور صحابہ و ائمہ اہل بیت اور لوگ کاملین میں کسی کی یہ بات نہ تھی کہ نے ضرورتاً ثلاثہ مذکورہ کے ایک کتابچہ پانچویں باب کے ہوئے پھر اکوین

کہتا ہوا سکومار دیکھنی وکتا نہیں جی بی بی نے کہا کہ میرا بھی یہ بھائی کا لوگے بچا ہو گیا ہاں یہ اسکا بھائی ہے جو
 یہ سب خبیان علم و عقل ہوئے کی ہیں کہ جس سے بیزار ہیں بلکہ منوعات سے جانے ہیں سچ ہو کہ نادان دست سے
 دانا دشمن بہتر بد خلقی بہتر دہم کہ شیخ جو نہ ج سمیت امد سے لوگوں کو باوجود فرضیت و استطاعت کے
 منع کیا کرتے تھے اول اپنے خلیفہ میان دلا اور کے حجر کو بزنہ لکھنے کے ٹھہرایا تھا کہ اس کے تین شوہر کو حقہ امد
 کے سات شوہر بلکہ تمامی ارکان حج کے قائم مقام جانتے تھے چنانچہ بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذرا کیے ان پر
 و بایں میرا ہے کہما کہ میں نے نیت کی ہے کہ حج ادا کروں اگر آپ ضایکے جاؤں گی فرمایا جاؤ و یاد خدا میں مشغول ہو
 اوسے بعد چند روز کے پھر اگر کہما کہ میرا جی بند ہے کے پاس نا دور امد موجود ہو اور راہ میں میں ہر اوتھڑی
 بھی جاں ہر اگر رضا ہو جاؤں فرمایا جاؤ میں مرتبہ میان دلا اور کے حجر کا طواف کرو اوسے ویسی کیا
 بار سوم میں خدا کو دیکھ کر مستغرق ہوئی میرا نے پھر وہ بھیجا جب ہر شید ہوئی انتہی غرض کہ اس سنت مہدی کو
 انکی اولاد و خلفا گھر چشم قبول کیا اور حکم خدا و رسول کو کہ مقدمہ حج میں نہایت تاکید سے ہر پس پشت ڈال دیا
 میان تک اگر کوئی دوسرا شخص ارادہ کرتا تھا اسکو منع کرتے تھے اور وہی حجرہ دلاور کہ قبلہ موروثی و آبائی
 تھا بتلا دیتے تھے چنانچہ بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا نے سید محمود کو وقت میں میان لی جامع نقلیات
 اور میان یوسف حاضر ہو گیا یوسف نے عرض کیا کہ اگر رضا ہو تو میں حج کر کے آؤں سید محمود نے فرمایا جاؤ
 طواف حجرہ میان دلاور کا کر کے آؤ اگر حج تمہارا قبول نہ ہو سے حج کو جانا چنانچہ میان یوسف طواف کر کے اٹھا
 و خیران آئے اور کہما کہ میں نے اپنے خدا کو چشم سر دیکھا انتہی سبحان امد معلوم نہیں کہ انھوں نے کس کو اپنا خدا
 سمجھا ہے کہ وہ حجرہ دلاور کے طواف میں نظر آتا ہے اور خدا سے عالم کے بیت طہر کے طواف میں نظر نہیں آتا ہے
 بالحد ان لوگوں کے نزدیک حجرہ دلاور کعبہ شریف سے افضل ہوا اور فرض خدا سے کہ کن اسلام ہی بندگان خدا کو
 منع کیا اور اسے مخالفت خدا و رسول کی کہ خدا کی راہ سے بندگان خدا کو باز رکھا اور طواف حجرہ ند کو بزن
 خدا سے عالم کا نظر آنا غلط محض ہے بلکہ فریب شیطان ہے وہ ایسے زہر آلود شیعہ بناتا ہے اور جاہل عابدوں کو
 بہکاتا ہے ایک عابد کو دعوی تھا کہ میں بارہ برس خدا کو دیکھ کر سجدہ کیا کرتا ہوں ایک عالم محدث نے پوچھا
 کہ کس طرح دیکھتے ہو کہما دریا پر تخت ہوتا ہے اوپر چلوہ فرما ہوتے ہیں عالم نے کہا کہ صحیح مسلم کی حدیث سے
 ثابت ہوتا ہے کہ ابلیس اپنا تخت دریا پر سمجھتا ہے اور فوج اپنی اطراف عالم کو واسطے گراہ کر کے خلق کے روانہ
 کرتا ہے اس بزرگ نے فوراً توبہ کی اور کہما کہ تنغیر امد بارہ برس مجھ کو اس ملعون نے دھوکا دیا اپنا سجدہ کروایا

وہا حدیث کے خلاف کیا
 منع کیا اور میں نے حج کو بزنہ لکھنے کے ٹھہرایا تھا کہ اس کے تین شوہر کو حقہ امد کے سات شوہر بلکہ تمامی ارکان حج کے قائم مقام جانتے تھے چنانچہ بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذرا کیے ان پر و بایں میرا ہے کہما کہ میں نے نیت کی ہے کہ حج ادا کروں اگر آپ ضایکے جاؤں گی فرمایا جاؤ و یاد خدا میں مشغول ہو اوسے بعد چند روز کے پھر اگر کہما کہ میرا جی بند ہے کے پاس نا دور امد موجود ہو اور راہ میں میں ہر اوتھڑی بھی جاں ہر اگر رضا ہو جاؤں فرمایا جاؤ میں مرتبہ میان دلا اور کے حجر کا طواف کرو اوسے ویسی کیا بار سوم میں خدا کو دیکھ کر مستغرق ہوئی میرا نے پھر وہ بھیجا جب ہر شید ہوئی انتہی غرض کہ اس سنت مہدی کو انکی اولاد و خلفا گھر چشم قبول کیا اور حکم خدا و رسول کو کہ مقدمہ حج میں نہایت تاکید سے ہر پس پشت ڈال دیا میان تک اگر کوئی دوسرا شخص ارادہ کرتا تھا اسکو منع کرتے تھے اور وہی حجرہ دلاور کہ قبلہ موروثی و آبائی تھا بتلا دیتے تھے چنانچہ بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا نے سید محمود کو وقت میں میان لی جامع نقلیات اور میان یوسف حاضر ہو گیا یوسف نے عرض کیا کہ اگر رضا ہو تو میں حج کر کے آؤں سید محمود نے فرمایا جاؤ طواف حجرہ میان دلاور کا کر کے آؤ اگر حج تمہارا قبول نہ ہو سے حج کو جانا چنانچہ میان یوسف طواف کر کے اٹھا و خیران آئے اور کہما کہ میں نے اپنے خدا کو چشم سر دیکھا انتہی سبحان امد معلوم نہیں کہ انھوں نے کس کو اپنا خدا سمجھا ہے کہ وہ حجرہ دلاور کے طواف میں نظر آتا ہے اور خدا سے عالم کے بیت طہر کے طواف میں نظر نہیں آتا ہے بالحد ان لوگوں کے نزدیک حجرہ دلاور کعبہ شریف سے افضل ہوا اور فرض خدا سے کہ کن اسلام ہی بندگان خدا کو منع کیا اور اسے مخالفت خدا و رسول کی کہ خدا کی راہ سے بندگان خدا کو باز رکھا اور طواف حجرہ ند کو بزن خدا سے عالم کا نظر آنا غلط محض ہے بلکہ فریب شیطان ہے وہ ایسے زہر آلود شیعہ بناتا ہے اور جاہل عابدوں کو بہکاتا ہے ایک عابد کو دعوی تھا کہ میں بارہ برس خدا کو دیکھ کر سجدہ کیا کرتا ہوں ایک عالم محدث نے پوچھا کہ کس طرح دیکھتے ہو کہما دریا پر تخت ہوتا ہے اوپر چلوہ فرما ہوتے ہیں عالم نے کہا کہ صحیح مسلم کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ابلیس اپنا تخت دریا پر سمجھتا ہے اور فوج اپنی اطراف عالم کو واسطے گراہ کر کے خلق کے روانہ کرتا ہے اس بزرگ نے فوراً توبہ کی اور کہما کہ تنغیر امد بارہ برس مجھ کو اس ملعون نے دھوکا دیا اپنا سجدہ کروایا

اور ملا فیض بقبر وہین لکھا ہے کہ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قطب بانی روضی المدینہ فرماتے ہیں کہ میں اپنی ساری
کے وقت میں ایک روز ایک صحابہ میں پوچھا اور وہاں چند روز توقف کیا ایک درشن کی لذت غلبہ کیا اور وقت
ایک ٹکڑا ابر کا چھپرہ لایا نہ ہوا اور وہیں سے منہ بند کر کے مجھ پر سا کہ میں سیلاب ہو گیا بعد اسکے ایک دیا نہ نظر
پڑا کہ افق آسمان اس کو راہی ہو گیا اور ایک صورت نمودار ہوئی اور کہی وازہ ہو کر اسی عبد القادر میں تیرا در
ہوں حرام چیزیں مینے تجھ حلال کر دیں جو حرام ہے سو کر مینے کہا اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ دو بار
اسی ملعون پس یکایک دوزخ تارک ہو گیا اور وہ صورت دھوان ہو گئی اور مجھ سے کہا کہ اسی عبد القادر نے
بسیل اپنے علم کے میرے ہاتھ سے نجات پائی اس کرشمے سے مینے شہل طریقت کو گمراہ کر دیا ہے لوگوں نے
عرض کیا کہ آپ نے کیونکر معلوم کیا کہ وہ شیطان ہے فرمایا اس قول سے کہ موات کو میں نے تجھ حلال کر دیا تھی
دیکھئے اللہ حضرات طریقت ہاں خلاف شریعت کچھ دیکھتے تھے اپنے علم کی بدلت معلوم کر لیتے تھے کیونکہ
شیطانی ہر بیان کے مدعی تھے شروع سے علم کی ممانعت کر دی یہ پیچھے کیونکہ پوچھا تھا کہ یہ کونسا شیطان
ہو اگر ذرہ بھی میں کی سمجھ ہوتی پہچان لیتے کہ حج سا فرض خدا کا اسکو الہام منع کرنے والا خدا کی طرف سے نہیں ہے
بلکہ شیطان کی طرف سے ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں جا بجا تاکید حج بیت اللہ کی فرماتا ہے کہ اَتَمْتُوا
الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَمَضُوْا لِلّٰهِ وَعَلٰى النَّاسِ رَحْمَةُ الْبَرِّ مَنْ
اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا وَّمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ يَخْتٰى عَنِ الْعٰلَمِيْنَ یعنی او حق ہے اللہ تعالیٰ کا لوگوں
قصہ کرنا بیت اللہ کا اور شخص جس پر کہ استطاعت رکھتا ہے اسکی طرف اشارہ کی اور جسے کفر کیا پس اللہ تعالیٰ نے
نیاز ہر عالمین سے انتہی دیکھئے کس قدر تاکید ہے کہ حج نہ کرے کیونکہ کفران نعمت فرمایا اسی واسطے حدیث شریف میں ارسی
کی روایت سے وارد ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یعمد من الحج حاجۃ
ظاہرۃ او سلطان جابر او مرض جالس فمات ولم یحج فلیمت ان شاء اللہ یهودیا وان شاء اللہ نصرانیا
یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسکو نہ روکے حج سے محتاجی ظاہر یا بادشاہ ظالم یا مرض ہوئے نہ دلا
پس جاوے وہ شخص اور حج نہ کرے پس شخص چاہے یہودی ہو اور چاہے نصرانی مرے انتہی دیکھئے کس قدر تاکید ہے
اگر اگلا عذر حج نکلیا تو فرمایا کہ ایسا شخص چاہے یہودی ہو اور چاہے نصرانی مرے اور یہ نہ فرمایا کہ اگر چاہے
دلاوے کہ جو چاہے کا طعن کر لے اور جب یہ کعبہ ابراہیم علیہ السلام تیار کر چکے حکم الہی ہو کہ اَذِنَ فِی النَّاسِ
اَلْحَجَّ یَاۤتُوْا عَلٰی کُلِّ ضَامِرٍ یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُلِّ قَوْمٍ عَمِیْقٍ یعنی ہر قوم کے لوگوں میں حج کیلئے

کہ آوین تیری طرف پیادہ پا اور دبلے دبلے اونٹوں پر چلے آئے ابون ور سے پس حضرت ابراہیم جب حکم مقام
 ابراہیم کے پتھر پر کھڑے ہوئے اور وہ ماننے بلند پہاڑ کے اونچا ہو گیا پس حضرت ابراہیم نے دونوں کانوں میں
 اونٹلیاں لٹکھار دیں طرف متوجہ ہو کر پکارا اے اللہ اللہ اس تمہارے رب ایک بیت بنایا ہوا تیرا دین بیت کا
 قصد کرنا فرض کیا ہے اپنے رب کا حکم قبول کرو پس جنگی تقدیر میں حج کرنا تھا اونھوں نے اپنے بابہ اور اہل بیتوں اور اہل
 کے خون میں سے جواب دیا کہ لعلکم للہ لعلکم للہ چنانچہ عالم التزیل میں منقول ہوا وہ کہیں نہیں
 کہ حضرت ابراہیم یہ بھی پکارے ہوں کہ چاہے اس بیت کو آنا اور چاہے گجرات میں ایک لاؤ فقیر ہو گا اور اسکے
 جھوپڑے کا طوطا کہنا واللہ المستعان علی ما تصفق اسکے سوا اور بیت سے آیات و احادیث اس بیت پاک
 حج میں وارد ہیں اور ان کے خلاف کیا شیخ جو پورا روئے زمین پر محمود و مذکور ہے بدخلقی نوز و ہم سیکہ ہی
 میان لاؤ کہ جتنے جرمے کو شیخ جو پورا روئے زمین پر کعبہ و رجب کی جلے بلکہ تجلی گاہ الہی مقرر کیا ہے شیخ جو پورا
 انکے حق میں فرماتے ہیں کہ میان لاؤ کہ کوش سے تحت اثر ہی تک سیار و شمس ہر جہاں کا تھیں میں نامہ رانی کا
 ہووے چنانچہ بیخ فضائل میں مذکور ہے حالانکہ یہ لاؤ اپنی غیبت نیان میں بیان کرتے تھے کہ نصرت ان کے
 مخالفت ہوتی تھیں چنانچہ اس بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک زبان لاؤ و مرتبے میں بیٹھے تھے ان کا
 کلام و لہجہ میں ہستائے دنیا میں بہت ریاضت کی تھی حالانکہ کیا ہو گا اس وقت حکم الہی ہوا کہ ہمارے بندے
 یاد کیا ہو لہجہ و ملائکہ نے انکو و سب سلسل انکی پیٹھ کے پیچھے لا کر لکھا بیان لاؤ و مرتبے متوجہ ہو کر سب سے فدا
 ہو چھا وہ لوگ تھے عیشانی پر پا کر روئے اور بوئے کہ ہماری زہد و ریاضت میں چونکہ خدا مقصود تھا صانع ہون
 اب اس اب بدین گرفتار ہیں اس مخاطب کی نظر کے سبب اب سے امن ہو جب نظر نہ کار سے غائب ہو گئے پھر
 عذاب کیسے میان یوسف نے پوچھا کہ سیاحی یہ لوگ آتشی ہیں انکو عذاب کس چیز کا ہو فرمایا انکو عذاب مہر کا ہو کہ
 بعضے رکات سردی کے ہیں اور کلام زمرہ پر آتشی یہاں قطع نظر اس بحث سے کہ رام وغیرہ خاکی ہیں آتشی
 میان لاؤ کا اعتقاد یہ معلوم ہوا کہ جن شیاطین کو کہ آتشی ہیں عذاب لگا نہو گا بلکہ مہر کا ہو گا اور قرآن مجید
 صافات میں کہ جن کو بھی عذاب آتشی ہو چنانچہ یہ آیت اوپر مذکور ہے قال ادخلوا فی آتھم قد خلعت
 من قبلکم آتھم لعلکم فی النار یعنی فرمایا داخل ہوتے تھے اور امنوں کے کہ گدھ کی ہیں پتھر سے
 قسم جن انس سے آگ میں اور تحقیق اس کی کہ جن حود آتشی ہیں انکو آتشی سے کیونکہ عذاب بتواریک کتابت ان
 کی فصل نتیجہ اہل بن میں موجود ہے یہاں اسباب غارت مقام کے عادم کیا گیا اور حیرت کا مقام ہو کہ مہر کا

بعضی ائمہ و شیخ مہدوی نے غلط فہمی کی کہ میان لاؤ کہ کوش سے تحت اثر ہی تک سیار و شمس ہر جہاں کا تھیں میں نامہ رانی کے
 حال میں رہنے کا یہ چھاؤ اور خلافت قرآن کے حکم کی ایک اور تفسیر کا منہ پر

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ قَاسِيَةٍ يُغْفَرُ لَهُمْ جَمِيعٌ إِلَّا مَنْ عَصَى ۚ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُخْلَقِينَ
 سے یعنی آدم وحواء علیہما السلام سے اور یہ بھی خیال کیا کہ سکندر کے جنگی نبوت میں اختلاف ہو اور ولایت میں اتقان
 ہو و بغیر تخاصم و فتنہ و فحش سے جماع کیونکر کیجئے اور یہ بھی معلوم نہ تھا کہ بہشت شداد کو وہ قاف کے پر کے کمان کے
 وہ بہشت ہر اعلیٰ و ادنیٰ کو معلوم ہو کہ شہر عدن کے صحرا میں تھی اور میکا کا نام ارم ہی واسطے کہ بانی اسکا شداد
 بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ہے جس اُس مکان جنت نشان کا نام بھی اپنے جد کے نام پر رکھا تھا اور اس
 عاد کی اولاد کو بھی عاد کہتے ہیں لیکن انہیں سے متقدیم کو عاد اولیٰ اور ارم بھی کہتے ہیں و متاخرین کو عاد اخیر
 کہتے ہیں چنانچہ زمرہ نبی نے تفسیر کشاف میں لکھا ہوا عاد اخیر زمین احقاف میں متصل حضرت موت کے رستے تھے
 اور انکے غیر ہر وہ علیہ السلام تھے قصہ انکا قرآن مجید میں جایا نہ ہو رہی اور عاد اولیٰ کہ بانی شہر ارم ہیں اسانکے
 قریب شہر عدن کے تھے قصہ انکا قرآن مجید میں وجہ فقط بطور اجمال کے مذکور ہوا ایک سورہ نجم میں کہ اَهْلَكَ
 عَادًا اِلٰی الْاَوَّلٰی اور دوسرے سورہ فجر میں کہ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلْنَا بِعَادٍ اِذْ اَمَّا ذَاتِ الْعِصَا اِدْرِیْ
 اَلَمْ تَخْلُقْ مِثْلَهَا فَاِیَّ اَلْبَدَا اَوْ تَفْصِلْ اَوْس قِصَّةً لِّیْ تَفْهَمُ فَاِیَّ اَلْبَدَا اَوْ تَفْصِلْ اَوْس قِصَّةً لِّیْ تَفْهَمُ فَاِیَّ اَلْبَدَا اَوْ تَفْصِلْ
 صاحب اپنے بزرگوں سے حسن ظن باقی رکھنے کے واسطے یہ توجیہ کریں کہ یہ بہشت باوجودیکہ چالیس کوس کو و زمین ربع انجا
 تھی کہ ہر جانب س کوس کی مسافت ہوتی تھی اور دیواریں اسکی سوئے چاندی کی اینٹوں سے تیار ہو کر پائسو
 گز کا ارتفاع کھتی تھیں اور اندر اسکے ایک ہزار محل عالیشان مریعہ زمرہ و باقوت سے تھا بعد ہلاک ہونے
 شداد کے کہ نظر سے آدمیوں کے غائب ہو گئی ہو شاید اوڑھ کر کوہ قاف کے ورے یا پے پہنچ گئی ہو اور یہاں
 نظام کا کشف ہیج ہو جو اب سکایہ ہو کر یہ بات نہ عقل سے ثابت ہو سکتی ہو نہ کسی نقل معتبر سے بلکہ فقط تھارا
 خیال خام ہو اور وہ مکان اویسی سرزمین میں موجود ہے چنانچہ روایات معتبرہ ثابت ہوا کہ عبد اللہ بن قلابہ رضی اللہ
 عنہ کہ اصحاب حضرت رسالت پناہ سے ہیں ایک دُراوس فریح میں وارد تھے کہ ایک ونٹ انکا بھاگایا اسکے
 پیچھے دوڑے اور متصل شہر ارم کے پہنچے اللہ تعالیٰ نے وہ شہر ان پر کشف کر دیا بجز وہ سمجھنے اسکے منارات اور
 دیواروں کے مدہوش و مبہوت ہو گئے دل میں خیال کیا کہ شکل اسکی مشابہ بہشت موعود کے ہو شاید عالم عالمین
 مجبور بہشت منکشف ہوئی ہو جب نہ زائل ہوئے دیکھا کہ مکانات و انار و اشجار تمام مشابہ بہشت کے ہیں لیکن
 شہر میں کوئی شخص نہیں ہو تھوڑے جوارہ و باقوت کہ صحن کو شکون میں بکھے تھے چادریں اوٹھالیے اور تنہائی
 خوف کر کے باہر چلے آئے اور روانہ و مشق کو ہوئے جب ہاں پہنچے معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے کہ اس وقت کے

یہاں آدم وحواء علیہما السلام کا دراصل ہونا عبد اللہ بن قلابہ رضی اللہ عنہ کا نام ہیں

خلیفہ تھے مگر باجریان یہ اسلحہ تھے چچا کہ یہ جو ہیں لیکن باجریان میں کہا بیاد میں میں نے دیکھا ہے اور
 علامہ اور مقام کے محکمہ سپاہ میں کچھ وہ ان فلاں سمت میں اس قدر فاصلہ پر ہوا اور کئی دوسری جہت میں
 فلاں دشت ہے اور فلاں طرف فلاں چاہے ہو اور یہ دیکھو جو ہر باقوت جو ہر بان سے اور ٹھالا یا ہون میں سپاس
 موجود ہیں خلیفہ موصوف یہ نہ کہ نہایت تعجب ہے اور علیٰ شہر سے استغنا کیا کہ دنیا میں کوئی ایسا شہر
 کہیں جبار وغیرہ ملک جو ان یا کہ ہر اور قرآن میں اسکا ذکر ہے کہ اَرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ لَا یَہْدِی لَہُ الدُّرُہُ الْعَالِیَ
 اور سکو نظر سے پوشیدہ کر دیا ہے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی میری امت کا اس شہر میں
 داخل ہوگا سرخ رنگ کوتاہ قدیر و اور گردن پر خال رکھتا ہوگا اور اونٹ کی تلاش میں ہاں پوچھ گا جب یہ
 یہ سب وصفا عبد اللہ بن قلابہ میں مطابق پائے گئے کہا و امروہ مروہی ہے جہاں بیچہ یہ قصہ تفسیر خزینی اور کشف
 اور بیضاوی اور دارک میں بھی تفصیلاً اور جہاں اسطورہ پر بد خلقی نسبت دیکھ کہ یہ میران کو دعویٰ تھا کہ میں
 تابع نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوں اور جب قدر اتباع محکمہ حاصل ہو گیا کہ میں نہیں ہوا اور اثبات اس کو
 میں بیان تک جہ کہ تھکی کر وائے اور غیر ضروری اور غیر اختیاری امور واسطے ائمہ مطہرت اور متابعت کے
 ثابت کیے جاتے تھے اور جو چیزیں سن ہو کہ حضرت رسالت بلکہ آنحضرت پر واجبات و فرائض سے تعین ہو سکو
 مطلقاً کر کے لیا تھا بیان اسکا یہ کہ میان کی ریاست رسالۃ الحجۃ المنصفی میں لکھتے ہیں ایک وزیران کو کہے
 ایک ندان بادشاہ فرماندہ عیشین کا ان کے وہاں سے جہ ہو گیا اتباع کے واسطے انتہی اور ثوابہ الاولات کے با
 چہارم میں لکھا ہے کہ شیخ دانیال چونیوری نے بعد تولد میران کے انکے والد میان عبد اللہ سے پوچھا کہ تھے
 فرزند تولد کی کنیت کیا مقرر کی ہے اور انھوں نے کہا کہ ہمارے جہ کا نام سید قاسم تھا اس واسطے اس کو لیکو
 ہم ابو القاسم بولتے ہیں انتہی غرض کہ بیان تک مطابقت کی فکر ہو کہ بے جنگ جہل اکیانات بھی گڑا
 اور مطابقت کنیت کے واسطے کوئی بیٹا قاسم نام نہ تھا تو واسطے کے نام پر اسم نے سہمی ابو القاسم مقرر کر دیا
 اور جہاد ساتھ کفار کے کہ حضرت رسالت مآب فرض تھا اور سنت قائم اور طریقہ دائرہ آنحضرت کا تھا اور پھر
 وجہ سے مدد دیتے کہ کہ وقت اتباع نام کا وہی ہے کبھی غل کیا اور جو سنتیں آنحضرت کی کہ میں جہاد میں رہا نہ
 قرآن جنگ و تقسیم غنائم اور غزویہ اور فدیہ اور فتح بلاد اور نشر اسلام اور ہم تجاونا اور کفرانی بلاد اور عدل انھیں
 میں لے لیا اور اس حد و احکام وغیرہ مدد ہائیں عادات حضرت سید کائنات کو ترک کر دیا اور کبھی لایا ملک
 راہ نکلیا پس باوجود اس قدر مخالفت کے تابع نام کیونکر ہوے اور سو اس کے اور بہت سی سنتیں ان کو نہیں ترک ہیں

یہ سب وصفا عبد اللہ بن قلابہ میں مطابق پائے گئے کہا و امروہ مروہی ہے جہاں بیچہ یہ قصہ تفسیر خزینی اور کشف اور بیضاوی اور دارک میں بھی تفصیلاً اور جہاں اسطورہ پر بد خلقی نسبت دیکھ کہ یہ میران کو دعویٰ تھا کہ میں تابع نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوں اور جب قدر اتباع محکمہ حاصل ہو گیا کہ میں نہیں ہوا اور اثبات اس کو میں بیان تک جہ کہ تھکی کر وائے اور غیر ضروری اور غیر اختیاری امور واسطے ائمہ مطہرت اور متابعت کے ثابت کیے جاتے تھے اور جو چیزیں سن ہو کہ حضرت رسالت بلکہ آنحضرت پر واجبات و فرائض سے تعین ہو سکو مطلقاً کر کے لیا تھا بیان اسکا یہ کہ میان کی ریاست رسالۃ الحجۃ المنصفی میں لکھتے ہیں ایک وزیران کو کہے ایک ندان بادشاہ فرماندہ عیشین کا ان کے وہاں سے جہ ہو گیا اتباع کے واسطے انتہی اور ثوابہ الاولات کے با چہارم میں لکھا ہے کہ شیخ دانیال چونیوری نے بعد تولد میران کے انکے والد میان عبد اللہ سے پوچھا کہ تھے فرزند تولد کی کنیت کیا مقرر کی ہے اور انھوں نے کہا کہ ہمارے جہ کا نام سید قاسم تھا اس واسطے اس کو لیکو ہم ابو القاسم بولتے ہیں انتہی غرض کہ بیان تک مطابقت کی فکر ہو کہ بے جنگ جہل اکیانات بھی گڑا اور مطابقت کنیت کے واسطے کوئی بیٹا قاسم نام نہ تھا تو واسطے کے نام پر اسم نے سہمی ابو القاسم مقرر کر دیا اور جہاد ساتھ کفار کے کہ حضرت رسالت مآب فرض تھا اور سنت قائم اور طریقہ دائرہ آنحضرت کا تھا اور پھر وجہ سے مدد دیتے کہ کہ وقت اتباع نام کا وہی ہے کبھی غل کیا اور جو سنتیں آنحضرت کی کہ میں جہاد میں رہا نہ قرآن جنگ و تقسیم غنائم اور غزویہ اور فدیہ اور فتح بلاد اور نشر اسلام اور ہم تجاونا اور کفرانی بلاد اور عدل انھیں میں لے لیا اور اس حد و احکام وغیرہ مدد ہائیں عادات حضرت سید کائنات کو ترک کر دیا اور کبھی لایا ملک راہ نکلیا پس باوجود اس قدر مخالفت کے تابع نام کیونکر ہوے اور سو اس کے اور بہت سی سنتیں ان کو نہیں ترک ہیں

دعائیں ہاتھوں سے کرنا اور ہر روز پڑھنا

چنانچہ وقت دعا کے ہاتھ اور کھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے کہ سنت مستورہ ہے کہ آنحضرت کے وقت سے
 آج تک تمام اہل اسلام اور متفقین میں اس قوم میں مطلقاً ممنوع و موقوف ہر حال تکا حادثہ صحیح سے ثابت ہے
 کہ وقت مقبولیت کا بعد نمازوں میں کسی اور طریق منسوخ ہو گیا ہے کہ دونوں ہتھیلیاں پھیلا کر آسمان کے
 سامنے کرنا اور دونوں ہونڈھوں تک اونچا کرنا اور بعد فراغ دعا کے ہاتھوں کو ہونڈھ پر پھیر لینا چنانچہ ابراہیم
 عین ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلوا اللہ بطنوں الکفر ولا تشلو بظہورہا فاذا فرغتم
 فامسحوا بھا وجہکم یعنی سوال کرو اللہ تعالیٰ سے باطن ہتھیلیوں سے اور سوال کرو پشت ہتھیلیوں سے پس
 جب فراغ ہو پھر لیو ہتھیلیوں کو اپنے چہروں پر اور ترمذی میں ہے کہ حضرت عرفان فرماتے ہیں کہ کان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدین فی الدعاء لہ یدہا حتی یمسح بہما وجہہ یعنی تعالیٰ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کرجب اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اپنے دعائیں اتراتے تھے اور انکو بیان کیا
 کہ پھر لیتے تھے اور انکو اپنے چہرہ شریف پر اور حسن حسین میں نقل کیا کہ آداب دعا سے ہر بسط الیدین
 و مس یعنی کھولنا دونوں ہاتھوں کا روایت کیا اسکو ترمذی اور حاکم نے و رفعهما مع وان سکون
 رفعهما حذو المنکبین دامنس یعنی اوٹھانا دونوں ہاتھوں کا طرف آسمان کے نقل کی
 یہ صحاح ستہ میں اور یکہ ہوئے اوٹھانا دونوں ہاتھوں کا برابر ہونڈھوں کے روایت کی یہ ابو داؤد و احمد حاکم نے
 اور ترمذی میں ہے کہ قبل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارجی الدعاء اسمع قال جوف اللیل
 الاخر و در الصلوات المکتوبات یعنی لوگوں نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کون سی دعا مستجاب تر ہو
 فرمایا میں نے سنی اسکا اور یہیچے فرض نمازوں کے اور نسائی میں بھی روایت ہے کہ نمازوں فرض کے بعد وقت اجابت
 دعا ہر غرض کہ دعا کے وقت ہاتھ اوٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے سنت حضرت عیسیٰ کی ہے اور اس باب میں احادیث
 صحیحہ بکثرت وارد ہیں کہ اسکا حوالہ اس سے لین نہیں ہو سکتا ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ دعائیں ہاتھ اوٹھانا سنت
 انبیاء سابقین کی بھی ہے چنانچہ صحیح بخاری کے کتاب الانبیاء میں ہے کہ جب حضرت ابراہیم اپنے فرزند اسمعیل کو حج
 اونکی والدہ کے باہر آئی تھیں بیت المقدس کے پاس کھڑے تھے بعد چند قدم کے جب اونکی نظر سے غائب ہوئے
 بیت المقدس کی طرف و نہہ کر کے دونوں ہاتھ اوٹھا کر یہ دعا کی کہ اے رب اے رب اے رب اے رب اے رب اے رب اے رب اے رب
 عیند بقیات المومنات الیہموا الصلوۃ فاجعل فی قلوب الناس قہوی الیہم و اذہم و اذہم
 القہرات کہ انکم لیسئلونکم الحدیث پس معلوم ہوا کہ ہاتھ اوٹھانا وقت دعا کے جیسا کہ سنت محمدی ہے

سنت ابراہیم علیہ السلام اور متشاغل اس قوم انکار کیا کرتے تھے۔ **باب اول** میں ہے کہ جو شخص کسی عیب سے
 کے کہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیہ فی شی من دعاہہ الا فی الاستسقا حتی
 یذی بیاض ابطیہ یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ نہیں اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے کسی عیب سے مگر استسقا
 یہاں تک کہ نظر پڑتی تھی سفیدی بظلموں اور لکے کی اتنی اور ظاہر ہو کہ اس حدیث میں مطلق ہاتھ اٹھانے کی نفی
 نہیں ہے بلکہ اس کیفیت سے کہ سفیدی بظلموں کی نظر پڑے اس واسطے امام نووی نے شرح اس حدیث میں فرمایا کہ
 ظاہر اس حدیث سے وہم ہوتا ہے کہ حضرت نے سو استسقا کے ہاتھ نہیں اٹھائے ہیں اور حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ
 ثابت ہے ہر اس حضرت کا ہاتھ اٹھانا دعائیں سو استسقا کے بہت مقاموں میں اور وہ مقامات حسب شمار سے
 زیادہ ہیں اور میں نے ان میں سے تیس حدیث کے جمع کی ہیں جو میں سے اور شرح مذکور کے آخر باب فقہ اہل بیت
 اور نقل کیا ہے کہ اس میں اس حدیث کی یہ ہے کہ رفع بلع جس میں سفیدی بظلموں کی نظر پڑے سو استسقا
 نہوایا کہ اس نے نہ کیا اور دوسروں نے نہ کیا کہ حضرت نے اور دعاؤں میں بھی ست مبارک بلند فرمائے اور بچنے
 والے مواضع کثیرہ میں کہ جماعت میں ایک شخص ہو کہ حاضر ہووے اور واقعے میں مقدم رکھے جاوے گے اور تاویل
 ضرور ہے کہ یہ احادیث کثیرہ دوسرے مقامات غیر محصورہ کے باب میں وارد ہیں تمام ہوا کلام امام نووی کا اور بھی ایسا
 اس روایت کے ہیں کہ حسین بن علی بن ابی طالب اور صحیح بخاری کی کتاب الصلح میں نہیں ہیں حدیث طویل کے
 مذکور ہے کہ ایک روز حضرت بنی عمرو میں کچھ نزاع تھا اس کے مصالحوں کے واسطے تشریف لے گئے تھے جب ان کے
 مراجعت کی گیا کہ ابو بکر صدیق امانت نماز پر کھڑے ہیں حضرت صفوان بھاڑ کر اڑ گئے پیچھے صف اول میں کھڑے ہوئے
 حیا ابو بکر صدیق کو معلوم ہوا پیچھے ملے گئے حضرت نے اشارہ کیا کہ بدستور امانت پر کھڑے رہو رفع ابو بکر
 یدیدہ فحمد اللہ ثم رجع القہقری یعنی پس اٹھائے ابو بکر نے دونوں ہاتھ اپنے پس حمد خدا کی بحال لے پھر
 پیچھے پاؤں پھر سے اور بعد فراغت نماز کے جب حضرت نے پوچھا کہ میں نے اشارہ کیا تھا تم کیوں کھڑے نہ رہے کہا
 کہ نہیں لائق ہے ابو قحافہ کے بیٹے کو کہ امانت کرے روبرو رسول اللہ کے اور خیر جاری شرح بخاری میں ہے کہ جب
 حضرت کو ابو عامر رضی اللہ عنہ کے قتل کی خبر پہنچی تو توڑن ست مبارک دعا کے واسطے اٹھائے اور صحیح بخاری میں
 باب التکبیر عند الحجاب میں ہے کہ جب صبح کے وقت لشکر محمدی خیمہ پر پہنچا اور وقت اہل خیمہ اپنے کسی بھاڑے لیکر نکلے
 تھے کہ ان کا نگاہ لشکر اسلام پر پڑی کہ ان کے قطعے میں بھاگے کہ محمد مع لشکر آں پونچھے پس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دو توڑن ست مبارک اٹھائے اور کہا کہ اللہ اکبر خیر انا اذ انزلنا بساۃ قوم فساء صباح